

۰۴
 ۱۳۸۷/۹/۱۴
 اسکن شد

بازدید شد
 ۱۳۸۴

۵-۹۷۷۸

۱۱۱۲۲

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: **تفصیل** انوار التنزیل

مؤلف: **مجمع است**

موضوع: **شماره قفسه ۱۲۲۴۶**

شماره ثبت کتاب: **۱۶۲۱۶**

خطی
 کتابخانه
 مجلس شورای
 اسلامی
 ۱۲۲۴۶

۰۴
۱۳۸۷/۹/۱۴
اسکن شد

۵-۹۷۷۸

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: **تفصیل** انوار التشریح

مؤلف: **محمد باقر**

موضوع: **شماره قفسه ۱۲۲۴۶**

شماره ثبت کتاب: **۱۶۲۱۶**

۱۱۱۲۲

خطی
کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی
۱۲۲۴۶

بازدید شد
۱۳۸۴

أو ثلث ومطل في الفرج أو كاهل أو كاهل ضعيفا ياذن بغيره ويقبل للفتنة اسما
 ورصة محللة بالنقض في دبرها ففضل النفقة في جوعها وكانت مائة
 حلها بمئة أشهر وقيل سنة وقيل ثمانية ولم يمتد مولا وضع ثمانية
 غير وقيل لمائة حلته ثلثا وستة مائة عشرة سنة وقيل عشرة سنين
 وقيل ثمانية فانكح به فاعتقك وله في بطنها كفول نكح
 بنات والجنان المحب في موضع الخال مكانا فسيما يبيد
 من أهله يجل وقيل انفسه لان قاتلها المخاض فالحاها المحض
 وهو في الأصل المتقون في الكثرة قصده في الاستعمال كافي واعطى
 فوجي المخاض بالكثرة وهم امثال منقض المنة اذا تحملا الولد في
 بطنها الممنوع الحمل الفلحة لسريه وتحمده عليه عند الولادة
 وهو ياتي الفرج والقول وكانت تحلم بآية لاله لها ولا حقة وكذا
 وقت شئ والتبرع اما المندرج للمعد ان لم يكن به غيرها وكانت
 كالمناجم عند التنا ولعله الهكاذل الذي هادن ابائهم ما سكتوا عنها
 وكظمها الرطب الذي هو حشيش النفس الموافقة لها قالت يا ليتني
 كنت بئس استحييتا من الناس والمخافة لو بهم وقال ابن كعب بن مالك

٢٢٠



١٢٢٤٦
٨٩١٩

وكنت حيا من ثباته في نفسه ولا يطيل في نظري الذي يحل ما يدينه وقال من
 وحقق بالفتح وهو لطف فيه أو مصلح محب وفي قوله وبالجملة وهي
 الحليب المتخلط بالماثية اهله لطفه من غير منتهى الذي كثر حيث
 ينظر به لهم وقد بطلوا على الانباء فتايدتها من تحتها على قس
 جبر ان كان يقبل الولد وقبل تحتها اشمل من مكانه
 الكشاف مصنف روى تحتها بالكلية للبر على الدنيا
 انظر في تحتها للنفلة ان لا تخفى اما لا تخفى او بان لا تخفى
 تحتها سرها جاز ولا هكذا روى في قوله وقيل ان الذي هو المراد على
 وهن في البلاء ينفذ النفلة والى البلاء والى ان لا تترك للتاكيد او انما
 الهن او هن في التمر بهن والهن من البلاء ينفذ ووقع شاطئ البلاء
 شاطئ فادغم ثانيا الثانية في البلاء وادغم حة وقيل بفتح
 بالياء وضم شاطئ فادغم ثانيا شاطئ بفتح شاطئ وفتح شاطئ وشبط
 وشبط فالثالثة للنفلة والى البلاء رطبيا جيبا مني او مقصود
 انها كانت نفلة يابسة لا يرب لها ولا تمزج كان وقت انشاؤه
 فجعله الله ثمارا له رطبيا وشبطا وسليتها ان لا يفسد

كـ ٢٥

الملائكة والانبيا والنسبهم واما لهم بالكف والفتوح ومن وقت
 الشهادة او من مكانها وقيل هذا شاهد اية في عيني امه اسمعهم
 انتم اسمعهم وابعالهم في يافوتنا اية في عيني امه اسمعهم
 لا يتبعونها فدا ما كان في الدنيا او التهديب بالاسم
 ويبرون ويمنون وقيل امة يسمعون ويؤمنون مع عيونك لك البق
 وما يجيء به فيه والجار والمجرى على الاول في موضع الرفع وعلى
 الثاني في موضع النصب لكن الظاهر ان البق في ضلالة يسمعون او وقع الظا
 لم في موضع الرفع لانهم ظالمون انفسهم حيث اغفلوا الكفا
 والنظر بها بيقصهم ويجعل على انفسهم بانه ضلاله يبين وان
 لهم في الحشر ان يبعث الله امرا على الله والمجند على قوله انما
 او قضى الله في قوله من الحشر ان يبعث الله امرا على الله والمجند على قوله انما
 واذ بالذين الذين اظفر الحشر في قوله وهم لا يؤمنون
 مشافهة في قوله في ضلاله يسمعون وما يسمعون او ياتونهم اما انهم
 غافلون غير مؤمنين فيكون كما لا متضمنة للتبديل انما كان في الا
 رضى ومن علمها لا ينبغي لاحد تحرق عاليا وعليهم ملك ولا ملك





آر ۴۴

او تنوع الارض ومن عليها لا يتبع الامانة في الوفاء لارثه وانما
يؤتيه من وحي للجنه واذكركم الكتاب ايهم انه كان صالحا لما
 زما للصلوات كثير المنافع لكثير صوابه من غيبيات الله
 وكثير من له نبي ان شاء الله اذ قال يدرسنا ايهم وما
يتبينها على قلوبنا او يصالحنا الله فليصلح يا ايها الناس
 معقضة من عيال الصافه وكذلك لا يقال يا ايها الناس
 يذكركم لتعطافوا ولذالك انهم لم يعبدوا الا الله ولا يتصور
 هذا الا وجميع ذلك وكن خفيصا ولا يفهمه غيرنا في غير
 ووقع مرقعنا الى الهك وبيضا صالنا له واصبح عليه ابلغ
 احتياج وانفرد برفعتي اذ يايت لم يفرق بيننا وبين
 الملة التي لا تعرف العباد ما استحقبه العقل الصريح وبياي الكرم
 البه فضلنا عن عبادته التي هي غاية التعظيم ولا تحفوا ان
 له الاستغناء التام والتمام العام والخالص التام المحمدي
 المعاقب لم يولد على الفاضل يتيقن ان يصل ما يقبل لفضي
 مخرج والى لو كان صيما يملك سمعا يصير مقدر على النعم

آر ۴۴

وافر وكذلك ان حكمنا لا يشكف العقل القديم على عبادته
 كان الامر الخلق كالملاكله واليتيم كما نيكه في الحايه
 لاد للقدرة العاقبه فكيف اذا كان جادا لا يسمع
 وايضا من عيال ان يتبعه ليوثه الحق القوام والطا
 المستقيم لم يكن محفوظا من لطم الاله مستقلا بالنظر
 السق فقال يا ايها الناس اني قد راي من العالم ما لم ياتكم فابتنوا
 طراطوا سواهم بها وبالعمل المظفر والافه بالعلم العاقل
 بل جعل نفسه كالرفيف لا في سبيلك اغفر بالطريق ثم يبطه
 عما كان منه بانه هو خلق عند النعم مستلهم للقرقانه
 في الحقيقه عبادته الشايطانيه من حيث انما الامر فقال يا ايها
 لا يضل الشيطان واسمى حتى ذلك ويتجاول فيه الضيق بان
 الشيطان مستعص على بيده الملقى المنعم كلها يقدره اذ الشيطان
 كان للضر عيننا ومقلوا الطاويع للمضي عن كل امر
 حقيق بان يسيح هذه السم تنعم واذ لا غيبه بالتخوين
 بسوا عاقبه وما يجير اليه فقال يا ايها الناس اني اسئلكم عن

آر ۴۴

من الشيطان هذا الصلح فكل من الشيطان وليا في الشقا واللعنة
 عليه وتوكلتكم او ثانيا في كماله فانه انما من العذاب كما ان رضى الله
 اكل من العذاب وذكر الخوف والمسر وتكلموا العذاب اما الله
 تحت العاقبة ولعل افضاله على عبيان الشيطان من غير ثأله ما عفا
 همته في الدنيا او لانه ملكها او لانه معصية الله سبحانه
 لادم وذريته منته على ما قالوا في الجنة عند الهوى فيهم قابل
 استطاعة فلو طغى في الارض بالقطاعة وعظيمة امتداد فنادا
 بلهية ولا يفلل يا رب يا ربى ووال خير على الميثاق وصار بالحق
 لا كان في رغبة على من في النجى فاما لا يرغب عنها غافل ثم قد
 فقال له انما لم تنه عن مخالفة والى رغبة عنها لا يصح له بل يلقى
 الشتم والهم او بالحق على من او يبعده في الهوى عطف على ما
 عليه لا يصح له فاحذر من الحجة مليا زما تالعه باله الملائكة او
 مليا بالوسوسة قاله ملاك الله عليه من ربه وملائكة ومقابلة
 للشيء بالحقن اى الاصيل كما ولا اقول لك في الدنيا
 لكنه ساستقيم لك ^{لكن} تعفاه للفرقة والامان فان حقيقة الله

٤٨

٤٩

المتأخر كسئل العاقبة لما يصح من ربه وقد مر في سورة النور
 اذا كان يصح في بعض الايات والاطاق واعنى لكم وما تدعون من ربه
 فاني وارعدكم واعبدوا على الاكوار بالحق من ربه
 خائبا لاشاء الله فيكم في عا الهام ولقد علم ان الله
 وهظم النفس الشبه على ان الاجابة والا ثابة تفضل في ربه
 فان ملاك الله في الجنة وهو غيب فلما اعنى لهم وما يصح في ربه
 دون الله بالحق الى الله وهما في الجنة في الجنة فانه في ربه
 من الجنة قبل ان يخلق الله في الجنة والى الله وان ربه في ربه
 وول الله الجنة وولد منه يمعن والى الجنة في ربه
 لانها الجنة الاثنا او الى ان ان يركب احبيل لفضل على
 الانوار وكلما جعلنا في ربه وكلما في ربه ووهبنا لهم ربه
 رحمتنا النعمة والاموال والاولاد وجعلنا لهم شان صدوقا
 في الجنة والى الله في ربه في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 صلاح في الاخرة والى الله في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 وادافته الى الصلح والى ربه في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة

٤٩

لما شق عليهم وان محامدهم لا تخفى على ثباعد الاعصار وتقول
 لا ادرى من الله الملك وان كنت في الكتاب هو مني انه كان مختصا مني
 اخلف عبادته عند الشراء والربا او اسلم وبهذه الله وانما
 عما سواه وقد الكون بالحق على ان الله اخلفه وكان رسول
 نبيا رسلا الله الى الخلق في سائرهم ولما لم يدم رسول الله
 اخلفه على وناجيا من جانب الطي اليهم من ناحية الكهانة
 اليهم وهي التي تليهم من وجب جانبهم اليهم من ان مثل
 الكتاب من تلك الجهة ودينهم من شربهم من ذلك الملك
 لما جانه نجيا من اجابا من اهل الفريز وقيل من قضاة النجف
 ولما لا تعلق لما رآه الله رفع قروا الشماخي من موضع العالم وكهنا
 من ربهنا من راد لقصصنا اخاه معا ضالك احييه وموالت
 احايه لا تعلق واصل في قديمه ما اهل فانه كان اسن من مع
 وهو من قديمه في عظمه بيان له نبيا حاله الله وان كنت
 الكتاب اسمعيل انه كان صادقا في الحق ذلك في الله لانه المسموع
 والموصوف في شيا في هذا الكتاب ليعلم من غير وتاهيه انه عاد

الخير

الضم على الذي فقال سمعنا انك الله من الصابرة قدتي كان
 نبيا يول على ان الرسول لا ياتكم ان يكون صابرة فانه اول
 كان على نبينا وكان ياتهم هذه بالصلاة والكوفة
 استقامت بالهم وهو ان يقبل الرجل على نفسه ومن هو ان الناس
 اليه لا التكميل فانه الله قد وعده في الما فيني واما
 اهل الصلوة فوا انقسام واهلهم فاما وقيل اهل الله فان
 الانبياء ايا الالم وكان عند ربه مريضا لاسقامته افعاله واقفا
 واذكر في الكتاب ان نبينا هو سبطك ويا في نوح واسم
 اذ خرج واستقام اذ ربي من الكتاب يده فبعضه نعم لا يبعد
 ان يكون له في ذلك الله في بيان ذلك فليق به لكونه
 اذ رآه الله ان الله عليه تلي من صبيته وانه اول من قطب العالم
 ونظر الحق والخلافة كان صليفا فيما ورقتنا مكانا عليا في
 شرق المشرق والحق عند الله وقيل الخية وقيل السما السادسة
 والابنة اولئك اما ان الى المذكور في السورة من ذكرنا الى ان
 النبي اقم الله عليهم بانواع النعم الدينية والدنيوية في البعيا



بكان للموتى من ذرية آدم يدعى باعادة الجان ويجوز ان يكون
 هذا المقتضى لان المنعم عليهم اعم من الدنيا واخص من الدنيا
 ومن حلتا من نوح او من ذرية من حلتا من نوح ومن ماء
 فان ابيهم كان من ذرية نوح ومن ذرية ابيهم الباقي
 واسم على عطف على ابيهم او من ذرية اسم على وكان منهم
 وذكرنا ويحيى عليه وقية وليل على اهل اهل الدنيا من الذرية
 ومن ذرية من حلتا من ذرية الخلف واجتبا للنبوة والكرامة
 اذا اتلى عليهم ايات الصخر كالحل وبكيتا خبرا لذلك ان جعلت
 الموتى من ذرية ابيهم ان جعلت ذرية ابيهم من ذرية ابيهم
 واجتبا لهم من ذرية ابيهم في ذرية النب وكما ان ذرية النب
 من ذرية نوح من ذرية نوح وبكيتا وان لم يكن اقبلوا
 واليكى ياله كالبكى في ذرية ابيهم وفي ذرية ابيهم الثانية
 غير حقيق وفي ذرية ابيهم كالبكى في ذرية ابيهم خالف
 عبيهم وجا بغيرهم عبيهم في ذرية ابيهم خالف في ذرية ابيهم
 لتلك اضعوا الصلوات عن كونهما ولقد اعاد وفنها وابتعدوا النعم



بشر البشر وبشره من ذرية نوح الا من ذرية نوح في الدنيا
 ومن على وابتعدوا النعم من ذرية نوح وركب المنطق والبشر
 من ذرية نوح وبشره من ذرية نوح وبشره من ذرية نوح
 اشد من ذرية نوح على الدنيا او على الدنيا او على الدنيا
 عن ذرية الجنة وقيل هو اذ في ذرية نوح وبشره من ذرية نوح
 قاب وان وعمل صالحا يدعى على اهل الدنيا في الكفر او في الكفر
 الجنة وقيل ان ذرية نوح وبشره من ذرية نوح وبشره من ذرية نوح
 افضل ولا يظلمون شيئا ولا ينقصون شيئا من ذرية نوح وبشره من ذرية نوح
 ينقص شيئا على الصلوات وقية ينقص شيئا من ذرية نوح وبشره من ذرية نوح
 اجورهم من ذرية نوح وبشره من ذرية نوح وبشره من ذرية نوح
 او ينقص على الدنيا وقيل بالذبح على ذرية نوح وبشره من ذرية نوح
 لانه مضاف اليه في العلم او علم للملك من ذرية نوح وبشره من ذرية نوح
 من ذرية نوح وبشره من ذرية نوح وبشره من ذرية نوح وبشره من ذرية نوح
 اعمدتها العلم وبشره من ذرية نوح وبشره من ذرية نوح وبشره من ذرية نوح
 بالذبح على الدنيا وقيل بالذبح على ذرية نوح وبشره من ذرية نوح
 لا بد من الذبح على الدنيا وقيل بالذبح على ذرية نوح وبشره من ذرية نوح
 بالذبح على الدنيا وقيل بالذبح على ذرية نوح وبشره من ذرية نوح

ما كانت الجنة شجرة في الدنيا
 ابدت فيها وعدن من ذرية نوح وبشره من ذرية نوح
 من ذرية نوح وبشره من ذرية نوح وبشره من ذرية نوح
 القية من ذرية نوح وبشره من ذرية نوح وبشره من ذرية نوح
 اعمدتها العلم وبشره من ذرية نوح وبشره من ذرية نوح
 بالذبح على الدنيا وقيل بالذبح على ذرية نوح وبشره من ذرية نوح
 لا بد من الذبح على الدنيا وقيل بالذبح على ذرية نوح وبشره من ذرية نوح
 بالذبح على الدنيا وقيل بالذبح على ذرية نوح وبشره من ذرية نوح

الموعود لهم لا محالة وقيل هو من اتي اليه اصابا انه منسحق بفجر
لا يسمع فيها لقول فقلوا السلام الامم كما يسمع في السلام
فيه من الغيب والتقيضه او لا تسليم المال انكلا عليهم وتسلم
يقضهم على يقض على لا شئ المنقطع او على في ان التسليم اذا كان
لقول فلا يسمعوا لغيره سواء كقولهم ولا غيب فيهم غير ان يسوقهم بهذا
قولهم في شئ الكتاب او على ان معناه الدعاء بالسلامة واهلها
اعتناء عنه فموتى كاي اللغو في خطاهم انما فائدة الكلام
ولهم من فهم فيها بكرة وعيشة على عادة المتعبد والموسرطين
بين الزيادة والغاية وقيل المنة دواء الزفر ودرود ذلك المنة
التي تعرف من عبادته ان كان ثوبا يتبعها عليهم من مرقع نفاقهم
لما ينفي على الولاية كالولاية والولاية اذ في لفظ يستعمل في
المملوك والاشعثا ومن حيث انها لا تعيب بفسخ ولا يباع
ولا ينظر بينه واسقاط وقيل يعرف المتفق من الجنة المساكدة التي لا
لاهل النار لوطا على زيادة في كل منهم وعندكم في قوى بالتشديد
وما تنشئ له بالمرء في حكاية في جبر الله اسبغ رسول الله

لما شئت صفة افصح الكهف وفي القدر والروح ولم يكن ^{بالحجب}
يعلم ان يعي اليه فيه فابطل عليه خمسة عشر يوما وقيل ابعث
خبره في المشركه ووجه ربه وقال انم نزل بك ذللا والمشرق
النزول على مهل لانه مطاوع ذل او قد يطلق في حكاية المني وك
يطلقا لما يطلق نزل في انك المخر ومات قبل وقتا غلبا لاي
الله على ما يقضي حكمة وقيل وما يتنزل بالثا والغير للوجه
ما بين الدنيا وما خلقنا وما بين ذلك وهو ما نحن فيه في المكان
والخافي لا تقبل من مكان الى مكان ولا تنفي عن زمان دون
زمان الا باذن ومشيئة وما كان ذلك شيئا فاما كما كان
علم النبي في العلم الا في ذلك ولم يكن ذلك عن ذلك الله لك وقول
اما كما نعت الكفر وانما كان ذلك كحكمة لها فيه وقيل والاي
حكاية في المني حكاية في قوله الجنة والمغنى وما تنشئ في الجنة
الا باذن الله ولطفه وقضاه وقولهم وما رايك شيئا تنسب من
الله لعالمهم اما وما كان فاصلا لعمال العالمين وما وعالمهم
من الثواب عليها وقولهم في السموات والارض وما ينشئ في

لا تشاء الشياطين عليه وهو غير متخوف او يدل من ربه فاجده
واضبط لبيبا دنا خطا للبعول بيت عليه اسمك عرش ربه بانه
 لا يتفق له ان يبال او اعمال الهاء فاقبل على عباده واصطبر عليها
 ولا تشك في باطن العرش والكرز واقام عرشه بالدم للتمتة لخص
 الشياطين للعبادة ما فيما خرج عليه من الشياطين والمشاق كقولك لا يجرى
 اضطراب لغيرك هل تعلم له سميا مثل سمخا ان يسمى الهاء او مد يسمى الهاء
 فان المشرقي وان سمل الصنم الهاء يسمى الهاء فقط وذلك تطهيرا
 وتعالى فان بعض الهاء كثر تحت القليل القليل المكاتب وهو لغيره للامر اذا
 فيه ان الهاء مثله ولا يخفى العبادات غير لم يكن بالامر السلام لاني
 ولا استغفاله لبيبا دنا والاضطراب على الهاء وقلنا لاني المريد
 بانظر في المقول قول فهايتهم وان لم يقل كلهم كقولك بنفعا ولان
 تملوا قلنا قاتلوا القاتل واحد منهم او يفتقروا لهم الكفرة او الجني
 خلق قاتله احاد عظمتا بالية ففتها وقال ينعم محمدا فابتعد
يقول ما من ان لا مات لسوق انك حيا من الارض او من حال
 الحق والقديم الظرف والاولى حتى لا تكون لادة المكارون فما

تضايده يفعل على ارضه لابه فان ما يملك
 من ههنا محلا للثابت من ما عند غير الحاله
 الام في الله للشعوب فسلوا اقل انها الجحش
 عند ذلك ان اذ الامان للتمت واحدا مكارون
 لاني ان عطف على يقول ونوصيه من الزك
 من الهاء الاصل ان تتعالق الهاء كانه على الهاء
 المصطفى وان المصطفى عليه الغاشية متدقانه
 خلقنا ما من قبل ولم يكن شيئا لم كان على الحرف
 بحيث في صرح المواد ليد التفتت واليكاد مثل كان
 ن وقل نافع وان عامر فهاهم وقالوا عند بعض
 لاني ياديه الشكر وقدرتي ان كقولنا اصل
 ثم انساها تهمه مضافا اليه تحفيها للمام
 السهل والشياطين عطفوا او منعه من الهاء
 فيهم وفيهم من الشياطين الذين اتفقوا لهم كل
 لاني وهذا وان كان محضين لهم شرا فيهم

لا يشاء الشبان عليه وهو حق تحذف أو
واضح لبيان ذلك خطا للقول حيث عليه
لا يبقى له أن يقال أو حالهما لا قبل على
ولا يجوز ما يظن القول وهو في الكثرة وإنما هو
البشائر للعبادة فيما يخرج عليه من الشرائع و
اصطوى لغيره على تمام له شيئا مثلك يستفاد
فإن المبركين وإن سئلوا الصم عما لم يسمعوا لم يسمعوا
وتعالى فأنه هو الله الذي لا يسمع من غير الله
حيث أن الله لا يسمع ولا يسمع الصم من غير الله
والاستغفار لعباده والاصطيان كمالها ويعمل
بأنه فإن القول في ما بينهم وإن لم يسمعوا
تتعلقا فأنه لا يسمع وأما قولهم أو يسمعهم المقصود
خلق فأنه أحاط عظماء بالبدن ففهموا وقالوا
يقول ما من أحد لم يسمع أو سمع شيئا مما
المع والقيام الظفر واللام في حق الأكار

المشوق الحياة والنصاية جعل على لسانه فأن ما يصلح
لا يعمل فيها بها وهي مخصصة للتأكد من ثباته عند حال
كما خلصت الهرة واللام في الله للتعريف فأنه لا يسمع
الاستقبال رة عند ذلك أن إذا ما من بهتم وأما ما كسرت
على الجبر ولا يكون لسان عطف على يقول وتطهر من الله
بينه وبين الماطف مع أن الكامل أن تتعلم من الله أن على
الملك الذي هو المظفر وأن المظفر عليه غانثا منه فأنه
لذلك وتامل أنا خلقنا ما من قبل ولم يكن شيئا له كان على ما
لم يقلد الكافاة العجيب في جميع المواد بعد التفرقة واليجاد على كان
فيها من العز من وقتنا في عينهم وقالوا عند يسمع
يذكر من الذب الذي يذبه الشكر وقد يترك على الماسل
فوز من الخسارهم أنسار ما تهم مضافا إليه تحفيها للام
ولعنتم الشبان الرسل والسياسين عطفوا وخصمهم لما
رو أن الكفر بالخير من وقتهم من الشبان الذين اتفقوا على
موسى طاعة في سلسلة وهذا ما كان مخصوصا بهم ساء فيهم

بأمر قائم إذا حووا وفيهم الكفر مع ربهم بالباطل في نفسه
جميعا منهم ثم انخفض لهم كواكبهم ليسر السعدا بما جاءهم الله منه
في حق ادعائهم بظلالهم وبنال لا شريك لما اوتوا المعادهم على
ويزدادوا عيظا بما روي السعداء عنهم الى ان القواب وهم
وشما انهم عليهم عليا على ربهم ما بينهم من هول الظلم اوليا
لما تبارك التواضع للحساب قبل التواضع الى القواب والعقاب والهل
الموقف جانبا لقولهم وتري كل امه جانية على المعاد في مواضع
التواضع ولا كانا الماد بالاشارة الكفر في قلوبهم سابقا جانا
لقد الموقف الذي شاطى جنتهم اها تفرهم او لجنهم عن القبا لما على لهم
من السعداء وفيهم والكسائي وقصص شيئا بكلمتهم ثم لفتي على
كل سبعة من امه ساعة دينا بهم لست على عبيا ما كان
اعصى وانما مني منهم فنظرهم فيها وفي كماله فيهم على انهم
يعتقدون انهم اهل القبا وان لو وقفوا لدا الكفر فالمداد ان يجرى
طوائفهم اعتناهم فاعتناهم ويظهرهم في النار على القبا او يذل
كل طيقتها التي تلبس بهم واثم مني على الضم عند سبب الانصاف

ان يتي كسائر الموصولة لكنه اعلم على كل كيف المعزم للاضافة
واذا حال فصل صلتها في نفسه فقط الى صفة متصفا المحل يتي عن
ولذلك قرئ متصوبا وهو قحح عند غير ما لا يبدل له على انه
استغفلي وقيل اسد والجمل محكيه وقيل من الكلام لنتزعا من كل
ميتة الذين يتال فيهم ايمهم الله او معلق عنها لنتزعا لنتزعة في
التي تلاتم القام او متافقة والفعل واقع على من كل شعبة على
زباد ما اذ على من لنتزعا لنتزعة كل شعبة وعلى ما ان يتعلف
محدود فيفسر ما بعد وما يشع لانتها يعني بشيخ وعلى اليان
او متعلق باصل وكذا الثاني في علم لنتزعا اعلم بالذين هم اولي
بها صلتا اهل القبا اعلم بالذين هم اولي بالصلى وصلى هم بالناس
ولهم منة على ويحوق ان يناديهم ائمتهم عتبارا وشا السبع فان
على ائمتهم مضاعف لصلاتهم واصلا لهم وقيل في الكسائي وضعي
يكمل القاد وان مقام وما تمك النفاة الى الانسان ويبدل انه ذو
وان منهم لا وان قالا واصلا لها وهاض ونها يجرى المعتمون
وهي عامدة وثلاثا لغيرهم عني جابله عليه الله سبحانه

فقال اذ ادخل اهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض انهم قالوا
 ان زرع النار يقال لهم قالوا نعم هي خادما واما اولئك اولئك
 عنها يقالون قالوا من على النار وقيل وورثها الجحش على النار
 فانه مما ولد وعليها كان علم ان بها حتما مطلقا كان وورثهم وايضا
 اوصيه الله على نفسه وقضى بالمراد على لا يمكن ضلعه اقم عليه
ثم فني الذين اتوا قبلنا الى الجنة وقل الكفاي وقسمت نجيها
 للتحقيق وفي بعض النسخ انهم قالوا ونزل النفاذ في فيها حيا منها
 هم كما نفاذ وهو يدل على ان المراء بالورود الجحش هو ايها وان الله
 يبارك في الجنة الى الجنة يدخلكهم ولبقى الجنة فيها انها لهم
 على ما انهم كان اتلى عليهم اياتنا بينا من ذلك الاقاط بينا
 الحق بنفسها او بيان الحق او اوصحا لا يحسن قاله الذين
كفر الذين امنوا لاجلهم اقمهم اتما لغيره في غير الله الى
 المؤمنين والكافرين معا كما هو في اومكانا وفي ابا بكر او
 اقامة ومثلي احسن ان يامحوا مجتمعا والمغة انهم لماسيوا
 الا بان الولد شحا وحقن عند معاوية والحقن عليها احد في

في الافشار والافشار من حفظ الدنيا والامانة لا على ان زرع في
 فيها دليل على فضلهم حسن احوالهم عند الله لغرض فطمع على الخال
 وعلمهم نظام الدنيا الدنيا فطمعهم ذلك انهم من الله لا يطمع
 بقوله وكم اهل الدنيا فيهم من ذوقهم اسكنوا اياكم وورثكم منكم
 اهل الدنيا ومن ذوقهم انهم من الله لا يطمع من الله لا يطمع من
 بعلمهم وهم حسن صفة لهم وانما كان في عن النسيء وهو مشاع اليك
 وقيل هو ما جرد من الغنى ما ركب والى المختص فطمع من الدنيا
 كمارك كالطحن والخبز وقل قالون وابتدوا وكانوا في الدنيا
 وادعاهما او على اورد من الدنيا الذي هو النعمة ورثها
 على النعمة ويا على النعمة وزيا ما الذي هو النعمة فانه
 يمكن مجيئهم بها ان تمنعهم من الدنيا وليكن في الدنيا
 الدنيا على الفضل والنعمة في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 والتمنيوه وانما الله على لفظ الامن في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا

لقد اذنا وكلمة اولهم نعمكم ما نزلكم فيمن نزلكم حتى اذا راوا ما
يوعدهون غابوا بالمد وقيل غابوا عن الدنيا كقول لقد اذنا وكلمة اولهم
حتى صرنا اذنا وكلمة اولهم الغابوا وما العلة لفصل للمعجزة
اما الغابوا في الدنيا وهو عليه السلام في عالمهم ولما بينهم انما
فقدوا اولهم وما اذنا العنيفة وما اذنا لهم فيمن نزلهم في الدنيا وما
فصلهم من هو من كانا هذا القريب في اذنا غابوا لاذنا على امر قد
راهم وما اذنا من اذنا في اذنا وما اذنا عليهم وهو جمل العنيفة والجملة
الحكمة في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا
من حيث ان من اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا
لهم ولما اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا
الحكمة بعد اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا
الذي اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا
يكل لان اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا
اقل في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا
في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا

التي ينبغي عاندها اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا
وتم اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا
عانة مما اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا
بهما وما اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا
التي اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا
فولهم في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا
لقد اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا
عليه ما اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا
لقد اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا
فليكن في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا
ولما اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا
لقد اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا
وهو في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا
التي اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا
فصل في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا في اذنا

وإلى حيلة أم الخن عدل لعلني عفا أو اتخذ من عالم الغيب عفا
بدل له فاته لا يتصل إلى العلم بك إلا بأحد هذين الطريقين وقيل العود
كلمة الشهادته والعل الصالح فان عدل الله بالتواين عليها كما عهد
عليه كلاً ردة وتنبه على أنه محتظر فيهما ونحوه لنفسه مستكن بما
يقول من ظهوره أنا كيتا كيتا إذا ما أتممت ما نالني ليمه
أما فيما أتى لم نالني أو تستقيم منه اتفاقاً ما كيت كيت المدعو
حفظها عليه فان نزل كيت لا شاع عنه القول لعلها ما يلتقط
من قول لا ربه ربي عفا وقد رده من العدا بهما ونظيره
من العدا بهما شاعله أو تولى عفا له ونشاع له كيتا
أفنى الله أو استهن كنه على الله ولذلك أله بالمصدق لاله على
فرد غيبه عليه ونشاع به ما يقول في الماه والولد وكما
يتأقن أيوه البقية لا يقيم ماله ولا ولد كان له في الدنيا
فضلا أن يؤمن أن الله قيل أن رافض هذا الفعل منتقاه
الخن الله دون الله ليعلمهم عن البقرة لهم حيث
يكون لهم وصالة إلى الله تعالى تستعاضد كلاً ردة وانكرا لغيره

سكتة

سكتة ان يصاد لهم كسجد الله عبادهم ويعلم ما عفا
كفهم اذ نزل الدين ابتداء وكيت كل كيتا لسوا العافية انهم عفا
كفهم لم تكن فتهم ان قالوا والله ربنا ما كنا منك كيتا وكيتا
ويكونون عليهم صد يؤيد لاول اذا قتل بعد بضال العتاء
ويكونوا عليهم ولا وبضالهم على عفا انها تملك معونة في عفا
بان يؤيد بها دينهم او جعل العفا للفتن ان يكونون كاذبين لهم
ليكون كاذبين في عفا وتعيبك لعفا المختار الذي به مولد لهم
فانهم بالاله كالأحد ونظير قوله وهم يد على سواهم وقول لا
بالشعوب على قلب القانوق في الوقف قلب لاه الطلاق في
قوله فلي اللع عادل والصاين او على موقع كل متصف هذا الذي
كلا وكلا على عفا من فعل هيت ما يفتن ان كسجد من كلاً مسكتون
يعباد لهم ألم تانا ان سكتا كسباطها على كسباطها يا فاسلهم
عليهم وقبضهم قضا كوزهم ان تهم وتعلم على السعي
بالشعوب والحيك لشعوا والماد شجيت رسول الله ان افا ويل
الفتن وتما بهم في الفتي وتهمهم على الفتي يمد وضج الخف

على ما نطق الامانة المتكلمة فلما تجل عليهم بانه يهلكوا حتى
 شربوا انهم والمؤمنين من شربهم وتطعمهم من اقرانهم انما
 نقد لهم انما ارجا لهم عدا والمغنى لا تجل يهلكهم فانه لم ينق لهم
 الا انما مشكوكه وانما مصادره في الحسب لم ينق بجوعهم الى
 الى هم انهم عظم بصره ولا ضلار هذا الام في هذه السعة شاف
 له لانه مساق الكلام فيها لتعداد هذه الحسام وخرج حال الكاكر
 لها والماقير بها واولا واقربى عليه كما بقدر الوفاة على الكوا
 منتقل في كل منهم وانما هم وتوكل في الجحيم لما ياتي اليها
 الى جهنم ورجا عطفك فان من يد الماله الا لقطعة او كما
 لرو ان الذي الما يملكه الشفعة الغير للبياد المملوك
 عليه بذلك لقسري وهو الناجب للامانة التي عند
 الضم عهد الامانة على ما يستعد به ويناهل ان يستع للعضاء
 ما لا يمكن فالله الصالح على ما عاد له او الامانة التي من الله
 اذ فاقها قوله لا ينفع الشفعة الامانة له الضم من
 قولهم عهد لا يجل في خلاي يكد امانه به بماله الذي على اليد

من الغير الضم على تعدد امنا الشفعة من الحسب
 او على الامانة وقيل الغير لا يجزئ والمغنى لا يملك الشفعة
 فيهم الامانة التي عند الضم عهد يستعد به ان يستع لذيلا
 سدا وقال العاخذ الضم يولد الغير يحمل الزمعة لانه هذا
 كما كان مشكوك فيها في الدار حان في سبب اليهم لغرضهم
 سببا اذ اعلى لا الشفعة للماله في الدار والسجيل عليهم
 بالجدارة على الله والادب الفصح والكل العظيم المتكلم الادة
 الشدة وادى الامانة التي اعلى عظم على تكاد السعة وذلك في
 والكسائي بالبا ينطق منه يستع من بعد ضما وقيل ان
 وابن عامر حرة وابو بكر ينفق ينطق والاول ابلغ لاني
 النفع لمطاعة فعل والاعطاء لمطاعة فعل ولا اميل
 النفع للمنفعة وتكسب الاذن وتخلل الجاهل هذا عهد هذا او
 فهدود او لا تها قد ان تكسر هو لمن يملكه اذ او المغنى
 ان هو عهد الكلمة وعظها يجب لوقوع بصيرة مشكوك
 لا يملك هذا الاجرام العطاء وتقتض من سائلها وان تظا

مجلبة لعقاب الله بحيث لو انهم لم ينجسوا العالم وبلادهم وحقبا لكانت
 بها ان دعوا للفساد والفساد لا يخلو النصف الى العالم ليكادوا لكانت على
 كثره العلم وافضل القتل اليه والنجس باضمارا للام او بالانذار
 لما الخلق منعه والى على انه غير محذور في تدين المعيب لذلك ان دعا
 او قاتل هذا امر قد دعا على الولد للموت كمن سئل عنك الى مقتله
 وانما انشغل في المشقة لثاني العيب بذكره على او ما دعا عن غيب
 الذي يطلبه ادعى الحق ان اذا انشغل اليه وما ينبغي للرجل ان يتخذ
 ولما لا يلبس في الخاذا الولد ولا يتطلب له لوطيل مثلا لانه يستعمل
 ولعل يتبين انكم بعد الصداقة للامانة راحة كل ما عاله لقمته
 ومنهم عليه قتلها من هو بغير النعم كلها واصولها وقد عولها
 فكيف يمكن ان يتخذ ولا يتم مرجح في قوله ان كل من في المشقة
 ولا لا يخرج ما منهم الا اني الصبر عبيد الا وهو مملوك له كاي
 اليه بالقبول فيه والامانة قد ان الرضا على الاصل لعنه
 احصهم خصمهم واطاعهم بحيث لا يخرجوا عنكم ولا علم
 وتبينه قد ربه وعولهم على انهم استحلوا صلبهم وانفسهم

واقفا لهم فان كل عندك يحذر وكلهم اليه يوم القيمة في المنزلة
 من الانبياء والافاضة والافاضة منكم في ذلك الخلد والاداء
 لا يامر الله بذكره ان الذين امنوا وعملوا الصالحات يجعل
 لهم الدرجات يستخرونهم في ذلكهم بوجه من غير نقص منهم
 لانيها وعنه النبي اذا اصيل الله عبيد يقول الجحيم كل احييت
 قلنا فاحية يحميه خير لئلا ينادى في اهل السما ان الله قد
 اصبح قلنا فاصبح في اهل السما بوضع له المحبة في الارض
 والسبح لانه التوراة مكتبة وماها بمفوت في بيوت الكفرة وقولك
 ذلك اذا رجا الناس اول ان الموصوف في العيالة صبيته
 حسانهم على رسول الله فاني ما في صلبهم من القرأنا
 فانما امرنا بلساننا يا اذ لنا بلسانك واليا بغيره على اهلنا
 لتفهم بغيرنا بغيرنا لنا ان لنا بلسانك لكثرة المنعني
 الصابرين الى القوي وتدل على ان اسود الخلق احقرين
 في كل ليدنا بلساننا الماء لغيرنا لاجلهم فيسروا انهم اهلنا
 قبلهم من في الحقيق الكفرة وتخير للموت الى انفسهم على نفس

يؤمن بكل شيء يدعى بالانسان والجن والملك والحيوان والنبات والارض
 العقل والوجدان واليقين والعلية قبل هو مفضل في موضع الى ان
 الكاف والالف او مفضل له لشيء متعلق بمحور وقوله مفضل
 العقل امر لا يتغير عليك العقل المتزلزل للشعب يشبهه لمن يحكي
 قوله خشيته ورهبة بقاءه بالانذار ومن علم الله منه ان يخشى
 بالخوف منه فانه لم يتغيره بغيره لا يقرب باضمار فاعله او يتخلف او
 على المبدع او البذل تذكره اذ فعله داله وانه فعله مفعوله لفظا
 او معنى فلا لان التعلق لا يخل بغيره ولا يتوعد ممن خلق الارض
 والارض والسموات العلى وما بعد الى قوله لا الاسماء المحسنة تقيم
 لسان المنزل لفرس تقيم المنزل يذكر فعله ومفعوله على الترتيب الذي
 هو عند العقل فلا يخلق الارض والسموات التي هي اصول العالم
 وقدم الارض لها اقرب الى المحسنة واظهر عند من السموات العلى
 وهو جمع العلى كما ينشأ العالم من اشارة اليه وجه احوال الكائنات
 وتبين انما بانه مفضل العرش فاجرى منه الحكم والتقدير وانزل
 منه الى السباب على ترتيب ومقادير جسم الفقتة حكمه وتكون به شيئا

فعل

فقال الفرس على العرش انشأ له ما في السما والارض وما
 في الارض وما ينشأها وما تحت الارض يدرك على كمال قدرته
 وارادته وما كانت الفرس تامة لما اردت وهي لا تتفاد على العلم
 عيب ذلك باحاطة علمه بجميعها لا اله الا هو وحقها انها على السواء
 فقال واند يجهل العقل فانه يعلم المراضى سواء يجهل في كرامته
 ودعائه واعلم انه غنى عما يجهل فانه يعلم المراضى من هو
 خير انفسه في نفسه على انه خير الكرم والتعالي والجهل فيهما ليس
 بلا علم الله بل لتصور لنفسه بالكرام والشر فيهما ومنهما
 عن الاستغناء بغيره وهما بالضرع والجحان لم يظهرا ذلك
 انه للشيء لصنعا لا الوهيد بين انه المتعدي بها والمتعدي عنها
 فقال الاسماء المحسنة والاسماء المحسنة وما في من صفة للشراب
 او صفة له والاسماء من النظم الى الغيبة للفتن في الكلام
 فقيم المتى لها ويصحبها اسماواته الى خير الواحد العظيم
 الشان وقسمه الى المختصين بمسما الجلال والالهام والشيء
 على انه واجب لاجال والاعتقاد له ما ثبت انه كماله تعالى

شأنه ويحيى ان يكون اننا حكاية كماله يبرئنا من الملائكة التي تاتي
 معه وقوة الصلوة على الجرحه لما خلق فكله على امره استوى
 في خلقه وكذا ان نعوطن على الماد دون الايداء ويحيى ان
 خبرها بنا والزهو الطبعة التي ايت من الارض وهما طبعانها والخصه
 ثانيا الصلوة وفصل امنا الله على اننا لانما في الحسا لولا
 لنها على مكان في امرها المعاني واقتلها وهل انكر صليت موسى
 فقامه في يد يوحنا وقصده في يوم في حمل اغنا النبوة ويطلبوا الركن
 والصلوة على مفاسد السد ثمة فانه السوء من اوائل ما قبل
اذ راي فان اذ طرق للموت في لانه حوت او مضى لاذكر قبل انه استأف
 سعيها في الخرج الى امه وصرح باقوله فلما وافق وادي طوى وفيه
 الطوار ولولا اننا في ليله وشانها مظهره ما بينه وكانت ليله الخيمه
 وقد اضل الطريق وتفرقت ما بينه اذ راي فان ما جانيا الطوار
فقال لاله الله املى اقبل ما كنتم وقد نزع لاله املى هتاف في القصر
 يحميها في العمل والباقي بذكر اني امنا فان البصرها انصارا لشهه
 قويه وقيل الناس ايضا ما بينه سعيه لعل فيكم منها يقسم من التنا

ويحيى اوله على القاصد هاويا يركب على الطريق او يفرق في ليله
 الذي فانا فانا لا يارب ماثلنا اليها في كل ما بقى لهم ولما كان صلو
 معقبا بيني والتم فيهما على ليلتي لما كان الناس فانه كان معقبا
 ولذا لك صفة لهم بان يلوطنوا التسليم عليه وغنى الاستملا في على
 النار ان اهلها مترقى عليها او سفلوا المكان الغيب منها كما قال
يسوع في ميث بنيد ان الصلوة يمكن بقى منه فلما ايتها
اني التار وجدنا مضايقنا في عجزه فضل فودي بايها اني انا
 ربه في حدة ايدى كيمي وايحيى اعاداني وكل الباقين باقمار العذل
 اولين التلبيح وتكديب القهر للتعليد والتخفيف قبل ان
 لما نوحه قال من المنكم فقال نعم اني انا الله قد كرس اليه اليقظا
 لعله شمع كلام الشيطان فقال انا عرفت انه كلام الله يا امي
 فما جمع الجحان وجميع الاعضاء وهو شان الى انه تلقى من ربه
 كلاما فليبار وحيا ثم غفل ذلك الكلام ليدرك وانتقل الى الحق
 المسوق فانتهى من غير انضاض ليقصده فاطلع فقلبك
 اميد لك لانه الحق فواضع والي ولد لاطلاق السلف في

وقيل ليحاسبه هل يذنب فانها كانتا ما جلدن الحجر غير مبرورين
نوع فليد من الماقل والماله اذله بالوانا لمفكر من قليل بالاضيق الميعة
فاذا المفلح لمجمل المصطفى طويلا عطفوا بان للواء ولفند اينا عام
والكوفيتي بنا وبل المكان وقيل لي كني من الطي مضال للواء او
المفكر ارنوع ذل ليما وقدس مني وانا احنى ذك احضعتك لك
للمنوع وقيل لي انا احنى ذك فالتنوع لما يوصي الله بعمل لذي
او للمعروف اللام محفل النقلة بكل من الصلبي انني فانا الله الى
الا انا فاعينك بذكها ذال على انه مقصود على تقدير التعديل
الذي هو مشي العلم والامر بالعبادة التي هي كمال العمل واقم الصلاة
لذكره خضها بالذك اذها بالامر للعبادة التي انا ليلها اقامتها
وهو تذكر المصطفى وعمل الفيلك الذي اذكره وقيل لذكر لاني ذكرها
في الكتب وامثها اولاد اذكره خاصة بالكتاب لاني بها ولاشوا
بذكره وقيل لا وانا ذكره وهي مؤقبة اذكره صلاتي لما ذكرته قاله
منا من عتصا لانا او نسيها فليضها اذ اذكره اذ الله بعد واقم
الصلاة لذكره اذ الساعة آتية لا محالة فيها اكاد احضتها

اريد

اريد افعوا وضها او افعوا ان احنها قلنا احنها انبذ ولو لم ياف
الاضيق فانياتنا من اللطف وقطع اللطف ان لما احنى به اذنا
اطهر من احنها اذ اسلك قضاء ويؤيد ان الله ما خضها اذ احن
ليحيى كل امرئ عما تشي من الله فانيه او يا عتيها على الحق الباقين
قلنا يمد ذك عنها عت رضايها الساعة او عت الصلاة من
لا يؤمن بها فهو الكافر ان يصعد وحشي عنها والمداد يهية ان يمد
عنها كقول لا ادرى ذك ههنا يتيها على ان فطنة السليمة لو
لو ضل بها احنها احنها ولم يرض عنها وانه ينبغي ان يكون
لا سحنا في دينه فاذ صلا لك افر انا يكون سبي حتمه قيد
وايضا هو اهل نيل نفسه الى اللذات المحسوسة المتجدية
فقد نظر عن غيرها فتردى في ذك بالانصلا ريبك وكما
ذلك استغها بالحق استغنا لما يهية فيها من العجائب يهية
حال من مغنى لاسان وقيل صلاة ذك يا موسى تكبر يا
ابناء الامتاس والحب قال امر عتي وقيل عتي على لغة
هيل انكاد عليها اعمد عليها اذ اعيت او عت على

كما ترى في الشيء عند الموضع لان الطباع تضافه وتنفق منه اذ لا
 يخرج منه ثمانية وهو على الحق من حيث كنهه ايضا او من حيث هو او من حيث
 حاله ودرجاته لانه في الدنيا اياتنا الكثير متعلق بهذا المصراع وعاذل
 الاله او الفطنة احد الدنيا بها او فعلنا ذلك لانه في الاله والكل في
 اياتنا او من حيث هو من اياتنا حال منها اذ هذا هو الحق بها
 في الاله واليه واليه الى العباد اذ في عظمى كبرى قاله الرب امر
 لي صلاتي وليس املك لما اريد الله ثم يحيط بخلقهم واصبهم خالدا ان
 يفرح صلاته وينصحه وليله الخصال عبادته والعباد على شافه والخلق
 لما يفرح عليه ويسهل الامانة باضداد الدنيا ورفع الموانع
 وقائق الى ايمان المسيح والمبتدع لا ثم رفعه بذلك الصلوة وال
 فاكيد ومباعدة واحلل عقدة من لساني فتعفو قولي فانما
 بحسب السلب من البليغ وكان في لسانه رقة من جرمه اذ خلها
 قام وذلك ان دعوى حاله يومها فاعاد الحسنة وتنفعها ففقتنا
 واما في سائر عقبات آتت اذ صير لا يفرح في الجرم الباق
 فاحضر ايماننا في هذه فاحل الجرم ووضعها في فيه ولعل يفرح به

كان لذلك وفيه اشق بذكر الجهد فرغ في عملها فلم يزل
 ثم لما دعا قال الى التي ترفع ما الى الاله ان يدلك وقد عشت
 عنه فامتلق في هذه العقدة بكما الهافن قاله مثلك يقول
 قد اوتيت تسولك ولم يقل اخرج يقول هو اقصى مني لما قال وقد
 ولا يكره بيني وكما عن الاول يانه لم يزل اصل عقدة لانه
 مظلما بل عقدة عنع البهايم ولذا له نكاحها وجعل يفرح
 الامم من لسانه يحتمل ان يكون صفة عقدة وانه يكون صفة
 اعلل واجعل الى وزيل ما اهل من ارض يفتي على ما كلفني بدي
 اشفاق الوزيل لما من الوزن لانه يحل القل عند امتنا او من الوزن
 وهو الملتج الى الاله لا يفرح بغيره وبالحا اليه في الموت ومن
 الموانع وقيل اصله ان يفرح في الاله في الفتى ففعل عن
 فاعل كالمسيح الجليلي فليس في سائر القلبية في موانع ومنفعة
 اجعل وزيل لوم من وزيل في ثابها الغنا بغيره ووصلة او حال
 او لوزيل او من عطفه بان لوزيل او زيل من اهل من
 تبيين كلفه ولم يكن له كلف احد وان على لوزيل من

انا راعياك وكنيتك والظلم على عكس مضر مثل ليمظف عليك
 او على الجمال الشائبة باضمان قتل المثل قتل ذلك ووقع و
 لست بكني ولا اوكلفها والخير على انه امر لتضع بالنفس
 فيخ الشا اوكلفها عليك على حق من لثلاثا لثلاثا عندك
اذم في قتله فلك لا تضاع او لا تضاع اذ اوصيا على ان
المادى ها وقت مشع فتقول هل اذكم على من بكلمة وذلك انه
 كان لا يضل على الموضع في اثناء اصد من منقصة حين
 فطاد ففهم يطالب له وضمة بيل فيهما ففان هل اذكم في ان
 باقة ففيل اذ اذ في ففان الى ماك ونا بعلنا انا راء اليك
كولت عنتها بلقا اذ ولا تخزن هي فراقك اوانت على ففانها
ووقد اسفاها وقتك ففان اقل البطي الذي استفاكه علم
 الامر الى ففانها من القم ففان ففان ففان ففان ففان
افضل ففانها بالمعنى والافن منه بالهجوم الى المدين
ففان ففانها وابتليها اباها او افانها اباها على ان
 جمع ففان او ففان على ان لا اعناد بالثالث ويدر في ففان

ويذكر في ففانها من القم ففان ففان ففان ففان ففان
 عند الوطن ومعارفة العلاف والمكة اباها على ففان
 الزاد وافتح الى ففانها اوله ولما يضا ذلك ففان كتيبي
 في ففانها من لثلاثا لثلاثا لثلاثا لثلاثا لثلاثا
 ففان ففان من ففانها على ففان ففان ففان ففان ففان
 غير متقدم وقنه المني ولا متساو على ففانها من السن
 يعنى في الى لا يباها ففان كتيبي عقيب ما هو غايبه المكاية للتي
 على ذلك واصطفتك لنفسه واصطفتك لمحتبي على ففان
 قولهم من الكلمة لمن ذيد المالك واستخلفه لتفهم هيات
 وامول باياي ففانها ولا تباها ولا ففانها ولا ففانها ولا ففانها
 الشا في ذلك لا تباها ففانها ففانها ففانها ففانها ففانها
 الى اذ هيا الى ففانها اذ ففانها ففانها ففانها ففانها
 واخاه فلا تكذب ففانها ففانها ففانها ففانها ففانها
 ففانها ففانها ففانها ففانها ففانها ففانها ففانها
 ففانها ففانها ففانها ففانها ففانها ففانها ففانها

على ان يطوعكم كما او اوعى لما له من صف الثريد عليه وقيل
 كنيه وكان له ذلك كذا ابو القيس والبولويد وابورع وقيل عدا
 نجا باليهن يهك ومكلا لانه لا بالما لعله يتذكر او يحسن
 متعلق باذهبا او قولا ابا بامر الامر حياكلما وطعمكم او ليليس كما
 فان الياحي مجتهد والابن مستكلف والها فاذ في ان ساهما وا
 لمبالغة عليهما في البصهاد مع علمه باقد لا ياتن التام الحجة
 وقطع المقدر واظهر غامد في تضاعف ذلك من الدائن
 التذكر للتحقيق والخشية للمؤمن ولذا له قدم الاول وان
 لم يخفف صدقكم ولم يتذكر قلنا اقل من ان يتوجه فتنه قال
 ربنا انما نخاف ان يفرط علينا ان يجعل علينا بالفتنة ولا يبر
 انما الدعوى واظهار المنفعة ما فرط اذا تقدم ومنه القارط
 وقد فرط بسيف الخيل وقد فرط ما افرطه اذا علمت على الجمل
 انما انما انما حاكمها استكبارا وحقا على المالك او يظن ان
 انى او حتى على المعاملة بالعتاب ويفرط من القارط في الدية
 او ان يظن ان يزداد طغيانا فيعطي الى ان يفرط فيك ملا

يشغى ليد وقساونا والها فاذ من صدى الداء قال لا تخافا انى
 معكم بالمعظا لنعن وامر وارى ما يري بينكما ويبد منكم
 وفعل فاحذ في كل حال ما يضر من عنكم او يفر منكم كما
 يجوز ان لا يفر منكم على منى انى ما فظكم بالامام وما يفر
 الحافظ اذا كان قادرا سمعنا يصعل ثم الحفظ فاتباه ففعل
 انما هو لا ريد فان كل معانيه انما
 اظلمهم وما فظكم بالالتكليف الصعبة وقيل الولدان فانهم
 كما فظكم بكذا القبط يتخذونهم وينسبونهم في العمل يقتالون
 اولاهم في عام دوعا ونسب لانيان بولك وليل على ان يفر
 المؤمن من الكفة انهم من دوعهم الى الان ان يكون
 للدين في الدعوى قد يثبتك باية من ذلك بطله مفرج
 لما نشد العلم الساب من دوعا لاله وانما وصل الله
 وكان معه اثبات ان الملة اثبات الدعوى بربها لا الا
 منان الى وصل الحجة وشاهد ما كذا له قوله قد يثبتكم
 بينه فاتباه اوله بيبا ومنه ميبا والاسم على من اتبع الحق

وسلام الملائكة وقرنة الجنة على المخلصين او السالمين في
 الدارين لهم انا قد اوصي اليها انا العاقبة على من كتب ووثق في
 عقاب المخلصين المخلصين والله اعلم بالظن والتصور بالوعيد
 والتأكيد في ان التهادين في اول الامر لهم والله اعلم وبالواقع
 اليك فالله انما يؤمن به بعد الدنيا وقال الله ما المائدة
 والحلة صانعة والله اعلم
 بالمطيع اذا العتق فعمله بالمحالة وانما خاطب اليه وخصه بالثنا
 بالانوار والهدى وزيين وثابته اولا ثم عرف ان له رتبة ورتبة
 فصاحه تارة ان يحميه ويرك عليه والله اعلم انا خيرها هذا
 ان الله هو صانع ولا يكاد يبين قال ربي الله اعطى كل شيء ذنبا
 خلقه والله اعلم بخلق الله بظلاله كماله الممكن له ان اعطى
 خلقه كل شيء بما جازى اليه ويكفون به فاعلم المسعيا انك
 لانا العظيم فانه قيل اعطى كل شيء في الخلق والصنعة ووجها
 وقد خلقه صفة المضاف اليه او المضاف على شدة من يكون
 المستعمل الثاني في قوله انا اعطى كل مخلوق ما يصلح

ثم هدني ثم عرفه كيف رغب لما اعطى وكيف يصل اليه اليقظة
 وكما لم اختيارا وطبعاً وهو صواب في غاية البلاغة لاختلاف
 واعدا به عند الموعود اياها على من يتها وكذا الله على ان
 العفو القادر بالثبات المنعم على الماطل ان هو لا يثقل وانه جميع
 ما عداه يقتضيه الله منكم عليه في حاله انه وصفاته واقسام
 ولله الميثاق الذي كسر انتم عنها الفعل عليه ولم يد لاصري
 الكلام اغتد في التناهي الى العرف والاولى غاياتهم بكونهم من
 المادة والشقاق قال الله تعالى ان الله قريب لالمؤمنين
 الا الله وانما انا عبد منكم لا اعلم منه الا ما اجبت في ربي وكنا
 مبين في الدعاء المحفوظ ويجوز ان يكون بشيء التمكن في علم
 بما استحقه العالم وقيل يا كاشف وبذلك لا يقبل ولا يرضى
 والاضال ان يخطى الشيء في مكانه فلما نهى اليه ان
 ان الله هو صانع لا يكاد يبين ان الله هو صانع لا يكاد يبين
 بالثبات ويجوز ان يكون معالة دخل على خاطرة قدرة
 الله بالانبياء كماله وتخصيصه افاضها بالصوت والخواص

المتخلفة باذلة كمدى علمه بتفاصيل الاشياء وبقربها
والقرب من الخالقة مع كثرتهم ومما مد لهم وبقربهم
كيف اصاطه علمهم فاخذلهم واخولهم فيكون معنى المتخلفة ان
علمه محيط يد العلم وانه مثبت عند الفضل وليا في الذي
يجعل لهم الاخر مهديا مرفوع صفته لحي او خير الخلق او منصوص
على المادى وقال الكوفي هنا وفي النسخة هذا ان كالمهات تهيئ
ونها وهو مقصد كبري والباقي مهاتاه لهم ما يهتدون كالقوس
او غير مهدي ولم يتخلفوا في الذي في الدنيا والى العلم فيها سبيلا
وحصل لهم فيها سبيل اليك الجبال والارودية والبراري
سلكوها ما ارضوا الى ان يلقوا منافعها وانزل من السما
مطر لحياتهم كالمهات من انزل الغيث اليهم اللههم على الحكمة
لهم الله ينسبها على خلقها فية من الله لانه على كمال العادة
والحكمة وايدى انا بالمد مطلق بتفاد الاشياء المختلفة لمشيها
وعلى هذا الظاهر كقولهم ان الله انزل من السما ماء فاجتبا
به ثم من خلفها القاهها الماخلف السموات والارض وانزلهم

من السما فاجتباها كلها انما اجتمعت يد الله ليرى
وايدى ان يعصها ببعض من بيان ياله وصفه لانها وكذلك
سوق بحمل ان يكونا صفته للبيان فانه من حيث انه مقصد في
الاصل يسوي فيه العاقل والجموع وهو جميع شئ كبري ومن
ان منصرفان في الصواب والاعمال من المناقير يعصها للبيان
ويعصها للبيان فانه لانه كل واحد على انما اقام وهو حال
من خبر فاجتباها على رادها القول ان اجتمعتا امتلاك البيان
كافا فليكن كل واحد على ما مضى بعد ما لا تنفعا عام بالعلم والعقل
اذ يتي فيه ان في ذلك لا يان لا ولي انتهى لنفسه الشغل لتأهية
من اتياء الحق وان كانا له المباح جمع تهيد منها فليكن
فانه الذي اصل خلقه اوليا قلم واول معدا اياد قلم وفيها
تعليم بالحق وتعليمه الاصل ومنها تحتها قلم فانه اخرها
يثا بقا اصل قلم المتخلفة بالاشياء على الصواب والبيان
ورث الارواح اليها ولقد اوتيناها بيانها بقرانها واعرفنا
صحتها كلها ناكيد لسوء الافعال او ليعلموا لاذلة على انهم

كانهم تشاءوا في ثلثيه من ان يقلبوا قبورها التالفة وهذا ان
ان على لغة هاتيك بكعبية فانهم يصلوا الى الله للثنية وانما
المشي لغيره وقيل اسمها خير لان المحدثين وهذا ان لا حزن فيها
وقيل ان يخرى لهم وما بها من بيت او قبر فيها ان الله لا يذل قس
المبتدئ او قيل اصله انه قد ان له من اهل في تحتها القبر في ان المحدث
بالله لا يلبث به الخاف وقد اكرم ان صديق وهو عظماء وابت
كثير فخص ان هذا ان على انها هي المحفظة والله هي القارعة والنا
والله يفتي في ويزيد ان كثير في هذا ان يبدل ان ان يحياكم متى
انتم بالاسئلة عاليتها يسجدوا ويحيا يطعنكم المشايخ بكم
الذي هو افضل المذاهب باهنا طها ما عهده واعلا دينه لغوا في اخيه
ان يبدل دينكم وقيل اذوا اهل طريقتكم وهو لعل قائلهم كانها ان
علم فيها يبينهم لغوا في اسل معاني في اسئل وقيل الطريقة اكم
لجوا لغوا وانرا فيهم من حيث انهم ولوا لغوا فاجمعوا كذا كرم
فانهم يجمعوا عليه لا يتخلف عنه واحدا منهم وقيل انهم وقام على
ويفضل قولهم كذا والفريق قالوا ان كان للسنة وقول

بعضهم لبعض ثم انما صفا مصطفى لانه اذهب في صلاته التالفة
قيل كان قد جمع بين التالفة كل رجل وعشاء وقيل في ابيه اياه و
وقد افلح البقي من امشلي قال بالمطلي في غلب وهو لغوا في
قالوا لا يؤمنى اما ان تلقى واما ان تكون اول من القى الله بها الله
من علمه للادب وانه ما يقدحها منصف بغيره ومنع بغيره من ان
اي اخذ الله اول او لا او القاء او اول الله لواء او القاء قال
كل القاء معاينة اذ يبادي وعالم بينا لا يسجد واسعا في
او هو ان الميل الى المبتدئ بذلك لا في شوقه وتقبل التعلل الى
وهذا انما هو ولا يدين انما معهم ويستقل افعى وكسهم
يقول الله سبحانه وتعالى في الباطل وقد في
فان اجاب الله وعصيتهم بخيل اليه يسجدوا الله شتى قالوا قاذ
صالحهم وهي للمخاطبة والتمنيغاتها انهم طريقتهم يستدعي منطلقا
ليصيرها ويحمله نضادا اليها لكونها حصصا بان يكون المتعلق بفعل
الغاياء والجملة ابتداء في المنفعة والقوا قفا لأمم وقت تجل
سعى صالحهم من سجدهم وذلك بانهم لطيفها بالتمنيغاتها لأمم

عليها التمس اضطررت فحمل اليها انها تتحرك وقد اينا عامر في ابن زكريا
 وروح يحمل بالثالث على امتداد الخمر الجلاء والمضي يدل انها شتى
 منه يدل لاشتهار وقد يحمل على امتداد الى الله وتحليل يحيى وتحليل وقد
في فصل خفيف هو موتى فان فيها خوفان فما يأخذ على ما هو موتى
 الجبل الشيخ المناد ان يخرج الشمس والا يتسوق لنا لا تخف ما
نوفت ان لنا الاعلى لعليل المتقى تغيب لغيبته مكدا بالاستاة
ومضى المتشيق وتكذب الغير لغير الخبر لفظ العلقا لما على
القلب الظاهر وجيسته المتقبل والى ما في ميتة الهم لم يقول عصا
تحليل لها ان لا تأكل بكثر هم وعصيتهم والى الوقت التي في ذلك
ان عظمها لها لا يحتمل بكثر ذلك الامام وعظمها فان في ميتة لها
اعظم منها ان لها القد تلقف ما سمعنا بشاعة بعد ذلك الله واصلا
تلقف في وقا احد التائين وذا المضارعة يحمل التائين والخطا
على استاد العمل الى الميت وقد اين عامر ايه اين ركوان بان
على الحالة او الاستاة وهو مقصود الختم والتحقيق على ما
لغته يحيى تلقف والى بش يد الثالث ان ما سمعنا اذ الذي

تذكر

رور او افعلوا اليد موتى وقد بالنفس على ان ما كافة وهو
لمنع منعوا وقد لمنع والكسائي يحمل موتى يحمل ويحمل الى
موتى على الميتة او بما ضاعة الكثير الى التحليل للبيا ان كفى لهم علم
فقد وانما وصل الى المراد به الى المطابق لذلك قال
ولا يفعل العمل في هذا الجس يحمل الاول للتحليل للمطابق لذلك قال
يودى التقوى ما اعز في سعد تياظا لما قدم مك كانه فيل
ان ما مستع كيد يحيى حيث ان حيث كان واين اجل قال القي الشيخ
سبحان ان ما القي تلقف وتخفف عند السمعة ان ليس يحيى انما
هو ان ان الله ويحمل لما قال لهم ذلك على موتى يحيى لما
لوي ان ما منعوا انما وتلقف لما قال لوا المتاين موتى موتى
قدم هون لكي سما او لرسول الاية اولان فعل موتى موتى
فلما نظر على موتى ان ذلك في انهم ان المد موتى ذلك هون
على سبل الاستاة وكان في يحيى هم الجند من انهم فيها
قال انهم لما انما والله للقف العمل لما الاستاة وقد فيل
فصل انهم على الى التي الى الاستاة على الاستاة اذ لكم

في الباعك له انه يكرمكم بغيركم في مقام وانتم لم تروا اول ما ذكرتم الذي
عظكم الشجر وانتم قاطن على ما ظنتم فلما اقطعتم ايديكم وازياعكم
من خلق اليد التي في الجبل من ايد انبياءه كان القطع ايداً من تحت
 لغة العضو وهو من الجوف من غير ان يضر النفس على الحاله لافطعها
 تحت لسانه وذكرا لافطعها ولا يضر بالتحقيق ولا صلتكم في جوار
الخلق منكم يمكن المصلحة بالحق يمكن المظفر والظفر وهو لو لم يكن
صلب ولا يمانى ايتا به نفسه وهو قوله انتم له والامم مع الاله
 في كتابه الله تعالى لعل الله ان اذيله فوضوح قوله الحق به فانه لم يكن
 مما التقديس في نفسه وقيل ان الله الذي انما يذكره في كتابه باو اني
 ايتا على باو عتاقا فالوا لعل الله ان اذيله فوضوح قوله الحق به فانه لم يكن
 ويؤمن ان يكون في الغيب من الامن البيتا المعجزة التي منها والذوق
عظف على ما جانا او اقم فاقص ما انتم فاضيه احصا
او كما انما انطقه جاك الحية الدنيا انما انطقه ما انطقه وكمكم بانه
 في هذه الدنيا والامم في اي شيء هو كالتعليم لما قبله والناس الذين
 لما انطقه وقيل ان الله في هذه الحياة كقولكم منكم منكم الجنة انا انما

بريتا

بريتا ليعقل اننا خطا بافاننا الكفر والمعاي وما اكرمنا بحيلة
 هذا الشجر في معارضه المعجزة وكانهم قالوا لعل الله انما انطقه
 فوجاهل الحية على الصانع العالم هذا ما يصفى ان السلام انما انطقه
 نحن في ابي لان انما انطقه والله عز وجل اني صرنا في هذا الواسع
 عتاقا انما انطقه في ابي انما انطقه في ابي انما انطقه في ابي
 فان له يهكم اليه في ابي انما انطقه في ابي انما انطقه في ابي
فلا تمل الصالحات في الدنيا فاولئك هم الذين انطقه في الدنيا
منا انطقه في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 ما هو العالم فيها من الانسان او الكائنات في الدنيا في الدنيا
 كقولكم في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 تكون في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 الى يوم الدين في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 فاجعل لهم من الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 اذ انهم في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 كقولكم في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا

عن العزلة واما ما يجي الى ان كان يدور على المائتين اهتدى ثم استقام
على الهدى المذكرة وما يجعله عند قدامك ياتك سؤاله عن يمينه
ليقتن انكارها مما حبث انما هو فقيضه في نفسها ان تم اليها انما
الفق واليهما الشقيم عليهم فليد لك انما مودع عن المتيق و قد
قوا الذك ان لانه اهلهم قال لهم اولا على ذلك ما قد تمهم الا يحظى
لا يمتد بها عاده وليس في وقتهم المسافة في وقتهم بقدرها
الربعة بعضها عن بعض وعجلت اليك في بعض فاة المسارعة
الى امثلة الملك والوقا في ذلك لوجب مضائه ما فاقا قد فتا
قولك ما يملك ان يملكهم بعبادة العجل بعد ذلك من بينهم
وهم الذين خلفهم و قد كانوا سبعة الف ما يجي ما عباد
العجل منهم الا انني على انما واصلهم الساتر بالخذ العجل و
الذخا الى عبادة و قد واصلهم امة اهلهم ضالا لانه كان
ضالا لاضلا وان صرح انهم اقاموا على الذين بعد ما به عن
لناله وحسبوا بانها ان يهي وخالها قد كلفنا الهاء ثم كان
انما العجل وانه هذا الخطا ان كان عندك فاة لا تصح في الاله

ما يد اعليه كان ذلك اقبا من الله عن المتوف بلقطا العز
على عبادته فان اصل و قد ان يكون في علمه ومقتضى مشبه
والسائق مقتولا في قبيلة من بني اسرائيل يقال لها السائمة وقيل
كانت قبيلة من كثران وقيل من اهل ايماء و انهم مع سيدنا ظف كان
مناضا فصيح مع النبي صلى الله عليه وسلم استولى الاربعين واقد النبي
غضبنا ان عليهم اسفا متبعا فاضلها قال يا فقه الم يعلمكم ربكم
وعدا حسنا يا فقهكم النبي فيهما هل وقوا اقطا ان عليهم
العهود انما انما في زمانا مقارفة لهم ام انكم انما على انهم
عليكم غضب من ربكم بعبادة ما ههنا في العبادة فاحلفتم معك
وعلمكم اتي بالبيان على الايمان بالله والقيام على ما اتاكم
به وقيل انما اختلفت وعدا اذا اختلفت الخلق فيه ان قوبلهم
الخلفا في وعدا لكم بالمعبد الاربعين وهو اناسك لثيب
على النبي و لا على الله الذي يلبده ولا يعجزهم له قالوا
ما اختلفنا مع الله بملكنا با ما ملكنا انما اذا لم يلقنا ولا
ولم يسلنا اننا اختلفنا و قد فافع وعما هم بملكنا يا
لفق

والكسائي مخرج بالهم وتلكها القاء في المائل في مصدرك تلك التي
ولكن احملنا او زلزل من زينة القوم احوال من على القبط التي
استغفرها منهم حتى همها بالخرج من مصر بكيم القرب وقيل استغفر
ليد كان لهم لم يروا عند الخرج مخافة انه يقتل اياه وقيل هي
ما القاء البحر على السائل بطله من شرهم فاحذروا ولما سمع
او زلزل لانها اقام عاتدا الغنائم لم تكن تمل بطله ولا لهم ما قوا
مستامتي وليست شامدة يا قند ما الهج تقدرها اها في النكا
تلك لله التي الساتر اسما كان معه متها في القوم ما صيغ ان القاد
قد ملك قال الثالث اما اخلفتمو ببساتيم لما مقام من على القوق
وهو من عاتكم قال اما ان تخفصتم شجر منها فان وتعدف
كل ما معناتها فتملكوا ولا يكون مخرج والكلسائي وابو بكر ورج
حملنا بالفتح والتخفيف فخرج لهم عجل جسد امن ذلك الحلي المذابة
له صلا صلا الجمل فقا العائنه الثالث ومن القدي يروا ان هذا
القوم والدة مكنسة اعفسيه متا لود هب طلبه عند ذلك
او قس الساتر اسلك ما كان عليه في اطفال ليمان اقلادوني

اقلادوني ان لا يبعو اليهم قوله انه لا يبعو اليهم كلاما ولا يبت
عليهم بعل ياتو ويأربح بالنيب وفيه ضعف لانا الناصيه
لا تفر بطل فلما البقي ولا يمالا لهم ضل ولا تقعا ولا يترك
على انصاعهم اقلهم ولقد قال لهم من من قتل من قتل يقي
موسى او قتل الساتر كانه اولا وقوا عليه ان يث حتى طلوع
من القدر لهم ذلك وبادر بختهم يا قند اما قنتم يا بابل الجمل وان
ريكم الرشد لا تفر يا تيمو واجتمعوا امي في البنا على الدين قال
لن يبع عليه على الجمل وعبادته عاتني مقيمين حتى يرح
البنا مع هذا الجوان يرد الى العجى الاول قال يا هرون اسالك
موسى ما رجع ما منعه اقل انهم ضلوا بعبادة العجل لا تبغى
ان تبغى في القرب لله والماثله مع من كفيده او انا ثاني يقي
تلمع في لاندية كما في ما فعله ان لا شجود انصت امي يا
اصلا يث في الدين والمعا ما عليه قال يا ابا ام خصلا ام استعظا
ورقيما لانه وقيل لانه كما اقامه الاله الجوهري على انها كانا
مدايا وام لانا بلحني لا يراى بشي في بصر عليه بالجل لينة

شدة غبطة وقط غبطة لله وكان مديون حشيتا منصليا في كل سنة
 فلم يباله جبالهم يعيدون العجل اني حشيت ان العجل وقت يبعثني الميراث
 لعائلتك افاضت بعضهم ببعض ولم تترك قوتي حتى قلت اخلقي في قوتي
 واصلي فان الصالح كان في حفظ الله والمداينهم الى ان يصير
 اليهم فتدركه الامم ينال قال فما خطيتكم يا سائما ايهم اهل
 عليه وقال له يتكلم ما خطيتكم ام ما طليكم له وما الذي عملكم
 عليه وهو مصلح خطيتكم اذا طليكم قال يصنع عالم يتصرف به وقد
 حشره والكلاني بالثاني على الخطا ان علمت ما لم تعلم وقطنت علم
 تظننهم وهما ان الرسول الذي صالح على قوتهم الحياء قبل ان ياتي
 لانه امة القضا حيا ولذمة قوتها من دعوى وكان جبريل يفرق
 حتى اكتمل قضيض قبيضه من ان الرسول نبي موطئ والقيامة
 القبيض المنة القبيض والظلم على المصطفى كفت الامير وفيها
 لضا والاول الامانة بجميع الكلف والثاني للامانة بالظلم الامانة
 ونحوها الخضم والضم والكل جبريل قال ولعله لم يمتد لانه لم يعرف
 انه جبريل او احدنا يبعث على الوقت وهو جبريل انسل اليه ليعتبه

اي الطوبى

الى الطوبى قبيضها في الحالى المذاب او في قوتها العجل حتى كذا لك الش
 في قوتها قبيضها في الحالى المذاب او في قوتها العجل حتى كذا لك الش
 ما صلت ان العجل لا ممانر خوف ان يمال احد فتاخره الحى
 ومن ممانر قوتها الممانر وتامعك وتلك طوبى وجبريل كالمصطفى
 الثاني وقيل لا ممانر كقوتها هو يعلم الممانر وان لك ممانر في قوتها
 لتكلمه لذي كتمه او يشرح لك في الاضيق ما عايناه في
 الدنيا وقيل ابن كيمى البقرى يكسر الامم لتكلمه الراعي انا
 وسياينة الامانة في قوتها الممانر لاول الامانة الممانر هو الممانر ويجوز
 ان يكون من اخلف الممانر اذا وصلا خالفا وقيل بالتوفى على
 كتابة من الله وانظر الى الهال الذي ظلمت عليه عالمنا ظلمك
 على عباده ولا ممانر في قوتها الامم الاولى تخنينا وقيل بكل قضا
 على قوتها الامم اليها الخوف في الثاني ان يريك قوتها الخوف في
 او باليمن على امة ممانر في قوتها اذا ايت بالمير والمصداق
 الخوف في قوتها الممانر لذي ممانر وما الامير وما وقيل في قوتها
 في الامانة الممانر الممانر في قوتها الممانر من قوتها الامانة

واظهار غلبه المفسرين به لانه اولى بقلنا الهام المستحق لهما
الله الذي لا اله الا هو لا احد يما كاله او يدانيه في كمال الهام
والقدرة وهو كل شئ علما وشعرا كله كما يصح ان يعلم لا العمل
الذي يصاح ويحس وان كان حيا في نفسه كان مثالا في الغاية وقد
وسمى يكون انتسابه علما على المستحق لانه واه انتص على البر في
المشهور ولكنه فاعا في الحق والما بعد العقل بالتمهيد الى مقصدي
صا مقصود كذا كذا مثل ذلك الا فطنا في انتظامه فمست
بوصي نفعه كذا كذا انما قد كتب في اخبار الامم الماضية
والامم الداريجة بغير ذلك واذ في علمه وتكسر المعجزات في شيا
وتلك كذا التسمين من امله وقد اقبل من ابد كذا كذا
مما على هذه القاصيه من الاخبار ضعيفا بالتفكر والاعتبار
والتمثيل في التعظيم وقيل ذلك جليلا وصيحا عظيما يبي الناموس
اعين عند عبد الله الذي هو القلان الجامع لوصف السعادة
والنجاة وقيل عند الله فانه كماله العلم ونزله عقوبة قبله
قاصه على كذا وقد نزل بها ونزل بها على كذا على كذا

ص

وصعدوا اهلها بالمال الذي يملكه الكامل وينتفضحون او انما غلبوا
خالدين في الحياة في النور وفي علمه والنجوة في اعراض العمل
على الحق واللفظ والهم بقا القيمة خيرا اما يفسد لهم فغير
غيرهم بغير خيرا والمختص بالذم كذا كذا اما خيرا وشرهم
والله في لهم للبيان كما في هذا ولا يوصل كذا كذا والحق
الذقية للنور كذا كذا والهم بغير خيرا ولم يقدروا كذا كذا
ينفع في النور كذا كذا بالتمهيد على استناد النور الى الله تعالى
له او النافخ وقد باليتا المقنونة على ان قيمة من الله او غير ذلك
وان لم يحد ذلك لانه المشهور بذلك وقد في النور وهو جمع صوره وقد
سبع بيان ذلك ونحو المجزئتين بغير ذلك وقد كذا كذا كذا
نزل العيون ووضعا بذلك لانه الذوق اسوا لان الهما في
الى الصل لان الذم اعلى اعدا لهم وهم نزل ولذا قالوا في
صفته المدح او الكيد اصفى السبالة ان نزل العباد او عبا
فانه حقيقه الامر شرا فبقا حقيقه بينهم بفضله اذ لو لم
اعمال صدهم ٥٥ العباد والاولو الخفا وفضل الصق واخفا

الذي لم يأت في الدنيا يستعملون ذلك ليتم فيها في الدنيا
اولا من انهم هذه الساعة اولنا منهم على ما عاينوا في الدنيا
وعلموا انهم استعملوا على افعالها في الدنيا اذ انهم استعملوا
او في غير هذه وفي الساعة الاخيرة الا انهم استعملوا على ما فعلوا
وهو انهم استعملوا في الدنيا على ما فعلوا في الدنيا او على ما فعلوا
الا انهم استعملوا في الدنيا على ما فعلوا في الدنيا او على ما فعلوا
عند الجبال عن ما له امر وقد سأل عنه رجل من المؤمنين فقال استعملوا
في الدنيا على ما فعلوا في الدنيا او على ما فعلوا في الدنيا او على ما فعلوا
مقارها او الارض واظهارها من ذكر كلاله الجبال على ما فعلوا
ما فعلوا على ارضها من اية فاعلموا انهم استعملوا على ما فعلوا
على ارضها من اية فاعلموا انهم استعملوا على ما فعلوا
فما فعلوا فيها بالقياس اليها من اية فاعلموا انهم استعملوا
عيناها لاحتسابها في الدنيا لقياسها في الدنيا او على ما فعلوا
وهو انهم استعملوا في الدنيا على ما فعلوا في الدنيا او على ما فعلوا
لما لا ياتيهم من الدنيا انهم استعملوا في الدنيا على ما فعلوا في الدنيا

التي لا يجوز ان يكون لها ثبات في يوم القيامة فيقولون انهم
و انهم استعملوا في الدنيا على ما فعلوا في الدنيا او على ما فعلوا
فيقولون من كل اوبى الى الدنيا لا يجوز انهم استعملوا في الدنيا
التي لا يجوز ان يكون لها ثبات في يوم القيامة فيقولون انهم
ومدة التي لا يجوز ان يكون لها ثبات في يوم القيامة فيقولون انهم
وتعلموا انهم استعملوا في الدنيا على ما فعلوا في الدنيا او على ما فعلوا
التي لا يجوز ان يكون لها ثبات في يوم القيامة فيقولون انهم
المقابل الى الدنيا او في الدنيا او في الدنيا او في الدنيا او في الدنيا
في الدنيا او في الدنيا او في الدنيا او في الدنيا او في الدنيا او في الدنيا
يحمل ان يكون من الاذن ومن الاذن او في الدنيا او في الدنيا او في الدنيا
عند الله في الدنيا او في الدنيا او في الدنيا او في الدنيا او في الدنيا
او في الدنيا او في الدنيا او في الدنيا او في الدنيا او في الدنيا او في الدنيا
وما خلقهم وما ياتهم مما يبتليهم ولا يبتليهم على ما فعلوا ولا يبتليهم
على ما فعلوا ولا يبتليهم على ما فعلوا ولا يبتليهم على ما فعلوا
لما لا ياتيهم من الدنيا انهم استعملوا في الدنيا على ما فعلوا في الدنيا

وعنه الوجوه التي سبق ذكرها فقصصنا النساء وهم الممار
 في دول الملوك القهار وظواهرها يفتقروا الحق ويخافون ان يباد بها ويؤثروا
 المجرى في تكون الدماء لذلك لاضافة ويؤيدك وقد صارت على حال
 ظلمها هو كمال الحال والامس ان يات ما لا يصلح ما عنت وموهم
 وما يعمل من الضالعات بقصد الطاعات وهو مؤمن اذ لا يمانع من
 في صفة الطاعات ويؤيدك الخيرات فلما تجاوزت ظلمها وقتل ابن كثير فلما
 يخف يختم القابض الغصير ثوابه يخف بالعدل ولا يقبل ولا
 كسر منه لتفطنا ان اوثر ظلم وهضم لانه لم يظلم غير ولم يظلم حقه
 وثقى ولا يحمي على النهي كذا لك عطف على كذا لك فضل مثل
 ذلك التام او مثل انك لاهلك الامان المنة للعبيد
 انك لاهلك الامان المنة للعبيد ومن قاتله من العبيد ما كان
 فيه امان العبيد تعلمهم يتفقد المعاصي فيبصر لتفقد لهم ملكة
 او يحد لهم وكل عطف واعتبار حتى يتممها فيبطل عنها
 ولهذه التلكة انك لتفقد اليهم والاصوات الى القاد
 فتعالي الله في داله وصنانه عند هذا كله المخالفين لا يمانع
 منهم

ملكهم كما لا يمانع دانه فانهم الملوك النافذات ونهية المحتجب
 بان يبيعوا فلهذا ويحرم عبيد الخط في ملكهم كمنعه لانه او القاد
 في داله وصنانه ولا يقبل بالملوك من قبل ان يفتقروا اليك وصية
 نهى عن الاستعجال في تلقي العصى من جبريل ومساومة في العناء
 متى يات وصية ويطلب نهى عن تبليغ ما كان يحال اقل ان ياتي بيانه
 بقدر كذا لا يستطيع الا ان على سبيل الاستطاعة وقدر رضى
 علما اسئل الله زيادة العلم بذكر الاستعجال فان ما اوصى الملك
 ثماله لا محالة ولقد عهدنا الى ادم ولقد اماننا به لعلهم
 اليه واوعنا واوعنا اليه وعهدنا اليه اذ امان والامان
 ثم كلفوا واعنا عطف قصدا ادم على قود ومن قاتله من العبيد
 للاله على ان اسكن بني ادم على العبيد ومن قاتله من العبيد
 في انبياء من قبل ما كان امانا قسما العهد ولم يفتقروا
 من عطف عند اوتد ما اوصى من الاحق من العبيد ولم
 يجرد لا عن ما نفهم روى ان على الامان لكان واغريبه
 وتصلب لم يله الا يطا ان لو لم ينطع تعريض ولعل ذلك كان

فذلك انما قيل ان ينجى الامم وتروى فيها وان بها ومن البتة لو
 وزيت اهل الامم انما ينجى الامم اذ لا ينجى حمله وقد قال الله لم ينجد
 عنما قيل عن ما على الذي لانه اعطى او لم ينجى ولم ينجى اذ كان من
 الوجوه التي ينجى العالم له عن ما مفسد كان من الوجود
المتاخر للمعالم قلده حاله من عنما او متاخر ينجى واذ قلنا لهما
كله ان ينجى الا اذا فسيحده اشد يا ذاك ان اذ كماله في ذلك
 الوقت ينجى لان الله تعالى لم يكن من اولى العزيم والى الثاني
 الا ان ينجى فذلك انما في حمله مسافة لبيان ما فيه
 من الحق وهما لا يتكلمان على قول لا ينجى له فمفسد على العجز
 المذلول عليه يعول فسيحده والى ان المتاخر اهل الاقاع المظلمة
قلنا يا اذ ان هذا عالمه والى وزوجه فلا ينجى كلما فلا يكون
سبحا لا ضل كما والمراة تهيئها من ان يكونا ينجى شيب الشيطان
 الاضطرهما من الجنة فتسعى اذ يكلن انما الجنة بعد اهل
 كهما في الخردج النقا لا تظلم كهما ما حيت انه قايما عليهما
 ومخافة على الفاصل اولان المرح بالانما العقب في طلبهما

وذلك

وذلك فليطيقه الصالح ويؤيدك قلده ان الله انما لا ينجى فيها ولا
تدري وان الله لا يظلم فيها ولا يظلم فانه يان وتذكرها في الجنة
 بتاثير الكفاية واخطاب الكفاية التي هي الشجر والى الكفاية
 والكفاية مستتبا عند انساها السعي في تحصيل اعطاه ما على
 ليقطع ويرى منها بذلك فعايشها ليطرح سمعها باصناف العنوة
 المحذرة منها والعاطف وان ناب عن ان الكفاية ناب من حيث
 صفة عامل لا ما حيت انه صفي ومخيف فلا يمنع وهو على ان
 امشاء وهو ان عليه وقد فاعول وابويك وان الله لا يظلم بالحق
 والياقوت ينجى فوسا اليه الشيطان فانتهى الجنة وسوسه
 قال يا اذ هل اذ الله على الجنة الخلد النجى الذي من اهل منها
 خلد ولم ينجى اهلها فاضافها الى الخلد وهو الخلق لانه سب
 نعمة وماله لا ينجى لانه لا ينجى فاكل ما فيها فذلك لهما
سوا لهما وطعما لخصمان على لهما من وفي الجنة اهل بالرفاه
 العرف على سواها للشر وهو في الجنة وعصى اذ يكل
 النجى ففعل قتل عن المظالم وضاب حيث طلب الخلد

النجوى اوتعت الماهية اوتى اكره حيت اوتى يقول الماهى
 وقرى ففعل ما عك الفصيل اذا الخ من الذى وفى الفص على ط
 لعنوا القليلة من صف ذلته نظيم للخدمة ورجع يلبغ لاولها
 منها ثم ايتى ربه اعططاه وقرى به بالمل على النوبة والشف
 له من يضى الى كفى فاجتهد مثل جالت على المعس فاضلها
 واصل العلم ليرجع فتاى عليه فعمل نوبة لما تاذى وهكالى
 ايتى على النوبة والى بيتا العصية قاله اهيظا منها جميعا
 لخطا لادم وقرى اوله ولا يلبس لما كا فاضل النيرة خاطبها
 منها طيظا فقال يعصمكم ليعصم عاك لا مكنس كما عليه انا
 من النجوى والنجوى او لا ضاله حاله من النوبة بوسطة
 الامر يؤيد لا لاوله فاما يا نيتكم منى هذا كتاب رسول
 فلهن ايتى فدى فلما يضل فى الدنيا ولا شفى فى الاخرة ولا شفى
 عن ذك عن الهل الملك الدلى الى عباد فان له معية
 ضفكا ضيفا مفضل وصف به وكن له معية فيه المذكر الموش
 وقرى كذا كرى وذلك لانه هيا مع طهر ومطامع نظن

نكون الى لغوا لزيادتها على زيادها خائفا على النجوى
 بخلاف المؤمن الطالب للاخرة مع انه قد يفتن بشق الكف
 ويعصم بكونه الايمان كما قاله وقت عليهم الذل والمكنت
 ولوانهم اقاموا الغريبة والنجوى ولما اهل الفة المقلد
 وقيل هذا لغيره والذوق فى النار وقيل عذابا لغيره ونجوى
 يكون الفة على لفظ الوقت وبالجنة عطفها على محل فاق له
 معية لانه جند الشريعة الفهم اعنى على اليد والقلية
 الاول قاله لم حشره اعنى قد كنت بصيرا وقد ما لها
 خسر والى لانا الفة لانا وقرى ايتى وبان الاول لانا
 ومحل الوقت فهو حشرى بالتعبير قاله كذلك ام مثله لانا
 ثم قرى فقال ايتى ايتى واحضنه نيتى فستبها ففعل عنها
 وركتها غير منطوى اليها وكذلك ومثل ذلك لانا البق نيتى
 فى العو القاذى وكن لانا لانا لانا لانا لانا لانا لانا
 والاعراض عن الايمان ولم يؤمن بايان ربه بل كذبها وضلها
 والاعراض لانا وهو الحشر على العو وقيل عذابا لانا لانا

يحد له أحد فأتى من ضلوه الميعة أو فته ومن العبيد أحده
 إذا دخل النارة له عما يلي محله وماله أو مما من ذلك الباب
 والكفر بها أقام يحد لهم من ذلك إلى ما أو الرول وما دليهم
 عليه كم أهلكنا قبلهم من القرون أما أهلكنا أيام أو الجلالة
 لهم بها أو الفعل على الأولي متصلا بغيره بجاء أعلم وقيل
 عليه القلة بالنون ينعون في سلكهم ويأخذون أو أرا
 لهم أن في ذلك لاية لا ولي التي هي لغة الفعل التامية
 عن الناقلة والناسي لولا كذا كذا كذا كذا وهو العاقل يتغير
 عن باب هذه الأمة إلى الأمت كان لما كان مثل ما تله يعاد
 ومعد لانها هو لا الكفر وهو مفصل صنف بها أو لم الله سبحانه
 لغضلة هذه كقولهم لئام خصم وأجل مستحق عطف على الكلمة
 أو لولا العدة بآخر العديان وأجل مستحق لأعمالهم أو لغضلة
 يؤا بعينه أو يكمل كان العديان للثما والعقل للذلة الغضلة
 اشتغال كل منهما بغيره في العديان ويجوز عطفه على الممكن
 في كان أو كان العلة العطل وأجل مستحق لا ينعى له قاصر وما بعده

ويحد بحد تركه صل واقفا حامدا تركه على علة يحد
 أو تركه عن الشرك والاشياء يقيع البية من النعائض
 له على ما يتركها له كم معترقا بانه مؤول لهم كرها قيل
 طلوع الشرايع في الفجر وقبل غروبها ينعى الظهور لغضلة
 من أجل لتها في العود صلا ولين أنا الدليل ومن ما علة
 التي بالكسر لغضلة أو ثانيا لغضلة والمدح ينعى المغت والعا
 وأما قول الزمان قبة لاختصاصه بمنزلة الفضل فإن القيل
 قبة أو جمع والتفسير إلى لا من لغضلة وكانت العلة في هذه
 وكذا قال الله تعالى أنا فاسته الدليل هي إذن وظل واقف قيل
 وأما لغضلة النهران فكريب لغضلة في العبر والمفت أو دغا
 مخصصا ويجوز به لغضلة الجوز لا هذا لا يامر كقولهم
 مثل ظهوا لن سبها أو لغضلة العلة فانه نهادة نصف أو
 لغضلة النهران بالجنة نصف الثاني ويجوز به لغضلة النصفين
 أو لأن النهران في النطق في جمل النهران لغضلة أو
 متعلق به أو ينعى في هذه الأوقات طمعا أو ثباتا

كما به نفي نفسه وقد اكمل في احوالها بالثبات المتصور بغيره
 ولا يتركها غير ان لا تتركه في الوجود متصلا به
 او كماله لا يتركها او اجسامهم ايضا فانها الكثرة ويجوز ان يكون
 من القربى والى المستقيمهم او الى متاعنا به وهو اخصا بهم
 وناسا منهم زهير الجبال الدنيا مقصود بحمل ذلك عليه متصلا
 اوبه على تهنيتهم مع اعطيت اوبانها في الحمل بدو ان واجباته
 يتقارب مضافا وكذا هو الدم والذينة واليحيى وقد يفتت يا
 لفتح وهي لينة كالحجر في الجحش او كالحجر في صفاهم بانهم
 الدنيا لشههم بها زهير بخلاف ما عليه المتصور ان هذا لتفتت
 فيه لتبهم وتحتهم فيه او لتفتتهم في الاضرب بسبب وترتق
 ربا كليل وما اوصى في الاضرب او كما ذكرنا في هذا الهك والنفوس
 خير ما منحهم في الدنيا وايضا فانه لا ينفطع والمملوك
 لصلح المملوك يا مملوك لئلا اما الثانية ليعتد به بالثبات
 بغيرها المملوك ليعتد به على الاستعانة بها على صفاهم ولا
 يفتت يا مملوك لئلا ولا لتفتت الفات ارباب الشر ويطعن

عليها

عليها وادى عليها لاشكك زفرا ان تترك نفسا واهلك
 نحن نتركها وياهم ففعل باكلها من لفتن والعاينة المحض
 للفتن الذي ركب الله اذا اصابه اهله ضلوا بالصلوات
 فداها له الانية وقال لعلها يا يتلى يا يتلى يا يتلى يا يتلى
 في دعا النبوة او بانه مقصود ان كان لما جايده من الابان اولها
 على ابيه نعتنا ونعتا او اقلهم بانها انما بالثبات الذي هو ام
 المحدث واعطيت اوبانها لكان حقيقة المعجزة اختصص
 مدعى النبوة يتق من العلم او العمل على حرق الحاد ولا كرك
 ان العلم اصل العلم اعلى منه وقد وايضا انما وكذا ما كان من
 هذا العليل وبقههم على ابي من وجوه عجزه المختصة هذا
 البيان فقال اولم تانهم يتن ما في صحفنا لاولي من النبوة والا
 بخيل وكذا لك السماوية فان انما لها على ذلك ما قريها
 من العائد والاصحاب الكلية مع ان الاني بها الى الكلي من
 حيث انه معين وثالثه لئلا لئلا بل هي مقصود الى ما يتن
 على مفسرها وثالثه وايضا وضعف اولم تانهم بالثبات والاني

سورة زكريا

فبما خفي ثباتهم بها الذين ظلموا يولتوا فما لهم انهم
 ظالموا فيها امر الله انهم لم يعملوا والواحدة لامة الجمع او ينسوا انهم
 المتفادون خير واصلا وهذه امير النجوى قد وضع الموضع
 شبيها لما على قتلهم بانهم ظلموا او يفتقروا على الذم هذه الامور
مكتوبة ايضا في النسخ انهم يمشون في صفة التنبؤ بل ان
 النجوى او يفتقروا لعلهم انهم استلوا بكونهم يمشون على كذا
 في ادعاء الرسالة لا اعتقادهم ان الرسول لا يكون الا ملكا مستورا
 من ان ما جاء به من الخوارق كالقول في شخص فالكذا حقوق وانما امر
 به تشاؤن في سبط ما يهدم امير ويظهر شارة للناس عامة
 تلك يعلم الصالحات والارض جهرا كان او سرا فضلا عما امر
 فهو كذا من قوله قل ان الله الذي يكلم الرسل في السماء والارض ولله
 اخبرهمنا وليطاعوا قوله فامر النجوى وقامرة والكسافي
 حقيق بالاولى لانها هي التي هو السبع العليم فلما لم يكن عليه
 ما يمشون ولا ما يمشون كل قائلوا الضمير افعالهم التي يمشون
 فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم

فبما خفي ثباتهم بها الذين ظلموا ان كل الاولى تمام حكمته
 لا فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم
 انما اني فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم
 عند كونه اياهم فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم
 اختلجهم فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم
 نفا في لاصيته لها ويغيبه فيها ويجوز ان يكون الكل
 تنفي بالافعالهم في درج الفساد لكثرة شواهدهم
 في لانه مع الحق بالحق والحكم ليس كما يناسب قول
 هو بعد من كونه افعال ما لانه متحمل على خفيات كثيرة
 لافعالهم فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم
 رسول الله فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم
 كونه كمال لانه بجاسته من حيث العلم من الخوارق
 اباية كما ارسل الاولون انهم ارسلوا به الاولون
 ليضاء الفضا واول الكه واجبا المؤمن وصحة النبوة
 فان الارسل منضم مختار لا يتوان بالاية فما اعنت

فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم
 فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم فاعراضهم

سورة النجم

يحيى غنى فتيانهم بها الذين ظلموا ولا تلى واواسر الله
 ظالموا فيها امر اية او فاعل الله والواحدة المخرج او امت
 المتفردة خير والصله وهو امر الجنى فضع الموصو
 شبيها على فاعلهم بانذ ظلم او يتفق على انهم هل هذا
 ملكهم اضافة النجم انهم يمشون بالمر في موضع التنبه
 الجنى او مقصود لغزله فاعلهم انهم اشدوا بكونه براء
 في ادعاء الرسالة لا اعتقادهم انه الرسول لا يكون الامكان
 املا ان ما جازعت المتعلق بالثاني شخص فالكى خضوعا فاما
 به تشاؤن في اسباط ما هم اية ويظهر تشاؤن للناس
 قال في علم الفلك النجوم والارض جهل كان امر فضلا عما
 ففواكه من قريه فلان الله الذي يكلم الرقي الشمس والارض و
 اخبرهمنا وليطالع قولنا وامن الجنى وقاضه والكا
 حقق ناله بالاحاطة بها القول هو السبع المليم فلما جنى
 ما يترك ولا ما يظهر بل قالوا اضعاف افعالهم انى بدله
 شاعر ان ايهام فاعلهم فاعلهم انى بدله فاعلهم انى

انه كلام افترجه ثم انه قول شاعر الظ ان كل الاولى لهما احكاما
 الا بطل بالافضل والماضي عن تحاورهم في كان الرسول ما ظهر
 عليه من الايات الى تفاؤلهم في الملقن والثانية والثالثة
 لاضلهم عن كونها باطل خاليه اليه وخلصت عليه الى كونه
 مقبول ان اختلفوا من تلقا فاعلهم الى انه كلام شاعر جنى الى
 السلامه معاني لاصيقتهم لها ويغيبه فيها ويجوز ان يكون الكل
 من الله تنفي بالاعمالهم في حج الفساد لكفه سلطان من
 كونه مقبول لانه معجنى بالحق والحق ما يناسب قول
 الشاؤن هو ايهام من كونه افعالا لانه مشتمل على فضائل كثيره
 طابقت الواقع والحقى لا يكون كذلك فاعلهم الاول انهم
 جبريل رسول الله فاعلهم اربعين سنة وما سمعوا منه كذا قط هو
 ايهام من كونه كمال لانه يجانبه من حيث الهمام من المقدور
 وليا فاعلهم كماله الاول انهم افعالا لانه الاولون مثل
 الابداء البيضاء والفضا ايتى الكلمه واجبا الموصو وطبعه اليه
 من حيث ان الارسل منضمه معنى لا يقال بالاليه ما امنت

كلامه هو ان افعاله
 كلامه هو ان افعاله

في قوله
 في قوله

والمؤمنون الذين هم

وارجعوا الى الله فبقيت هذه النعمة والثمرة والبار في ابطان النعمة
ومسلككم التي كانت لكم لعلكم تسألوا غدا عما كنتم او تذكروا
فان المسئلة التي هي مفصلة في العقاب او تفصلة في المسئلة او المسئلة
في المصالح والعقاب والحقا لو كانا خطا لما لمنا لما راوا العقاب
ولم يروا وجه العذاب فالدلالة لم ينصهم فقل ان اهل الخصومة من ذي
المذنبات بقية اليهم في قتلهم فسلط الله عليهم حتى تصرفهم
البيعتة اليهم فتاوا من السوء والاشياء والاعمال ذلك
فما كان ذلك دعوهم فاما ان تولد دون ذلك وانما هو في
لان المال كانه يتبع المولى في كل ما يملكه او يملكه وكل
من ثلثه وبعثهم بحمل الاسمعة والجرى حتى جعلناهم حصيدا
مثل الحصيد وهو القتا المحقق ولذلك لم ينجح خايد بن قيس
من حمله لانه هو مع حصيدا يفتلح مفتحا لثا لعلك جعله
طوا مضيا الى المخرج جعلناهم طامعين لما لذة الحصيد والتمنى
او صفته له او صالة من طهر وما خلقنا السما والارض والماء
بينهما لا عيبى وانما خلقناهم سعيون في يقرب اليك لعلهم ينصروا
للنظر

والمؤمنون الذين هم

انما

بما خرجتم عنكم عنكم يا ايها الذين هم

وتلك الذي لا اعتبار وشيئا لما ينظمه امن العباد في القائل
فنبقى ان ينظمها الحاصل الكمال ولا يفتقر الى قارها فانها
معرفة الزوال لواردها ان نتخذ لها ما يلحقها وبها ما خلقنا
من الدنيا من صفة قدرنا او من عندنا ما يلحقنا بحقنا من
الحق الذي لا انحاء الموقر والجليل المصطفى كعادكم في حق
السوق وورثها ونسبها الركن ونسبها وقيل الله والاله
بلغه الحق وقيل الفضة والمادة من النضال ان كنا فاعلمنا
ذلك وبكل على حيايه الجواب المتقدم وقيل ان نافية والجمل
كالنسخة للسطح بل نفاذ على الساطع اهل من الخلق
الله وثنى به لانه من العبد في كل شئ ان نعلم الحق
الذي من حاله الجرح الى الباطل الذي من عباد الله
فقد عفا في محبة وانما اصحاب ذلك القاذف وهو اهل
البصير المستقيم لصالته المكي الذبح الذي هو كسر للمع
بحيث يفت غدا المودى الى هو في الروح نصيب لا يظالم
يد وبالله قبة وفي قباله بالحق كماله كانه مني

الحق

و

مستعبدون والقبر لله أو للعباد أم الثاني امن دونه الله كمن
 استعظنا بالكلهم واستعظنا عما لا نهم وبتكثنا واطعنا ليجعلهم
 اوصيا لذكرا عما يكتسب لهم كمن من الفعل الى ذكرا عما يكتسب لهم وليلان
 الفعل على من اوجده الله بنوعه الموحى فانهم وهم الله لما وجدوا
 فيهم من ضاهوا لا الهية او وجدوا في الكتب الالهية لا الهية لهم
 فانهم لهم من الله للمؤمن كمن من الله الى الله على الاول ما يدل
 على قساة عقله وعلى الثاني ما يدل على قساة عقله فلما جازى الله
 على ذلك لما هذا الفعل من الفعل قاته لا يرفع العقل بما لا يرفع
 كمن من الله على بطلانه عقله ونفلا هذا ذكر من هم
 ذكر من قبل من الكتب السماوية فانهم لم يجدوا فيها الا
 بالانجيل والتوراة والامر الى ما يتوقف على صحة بعثه ارسلا
 وانزاله الكتب من عند الله فيهم بالثقل من معنى الله ومن قبل
 الامم المعاصرة واخلاقه الذكرا اليهم لانه عظمهم وقبح بالتقنين
 والاحكام اليه وبين الخلق على ان معهم هو ظن كمن قبل وبعد
 انهم لا يعلمون الغفوا لا يمتنعون بنبينا بالاطل وقبح الخلق

على انه غير محذور فاقطع للتاكيد بين السبب والنتيجة فهم معصون
 من الضيق وابناء المولى الجليل ذلك وما ارسلنا من قبلك من
 رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعيد في فهم هذا المعنى
 فان ذكر من قبل من كتب الله فيهم الا انهم لم يمتنعوا بالموحى في
 اظهرهم وهي الكتب الثلاثة وفرضهم من الله والكتابي لعلي اليها
 لكونها من الله بالحق بالثبوت والحق والحق والحق والحق
 ذلك في حاله حيث قال الملاك كذا ينال الله سبحانه وتعالى
 عن ذلك بل عباد يلهيهم عباد من حيث انهم مخلوقون واليه
 مكرون مقرون وفيه شيب على قساة العقل وقبح بالتقنين
 لا يسبقونه بالقول لا يتلقوا بخاصة قوله كما هو ذلك السيد
 المؤدبنا واصاله لا يسبق قوله فله فنبينا ليعا اليه واليه
 وجعل العقل محله واقانه يتبعها على استحيان التبع المص
 به للتاثير على الله ما لم يقلد وانما عت الاضافة اخضا
 وبخاطبا عت تدين القبر وقبح لا يسبقونه بالفهم من الله
 فبسته انبسطهم بالله تعالى لا يمتنعون قط ما لم يمتنع به

فابعد

الذي

يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم لا يخفى عليه خافية مما قد هووا
 وهو كالعلم لما قبله واليهيد لما بعده فانهم لا خاطبهم بذلك
 يضبطون انفسهم ويلتفتوا الى الله ولا يشعرون ان الله تعالى ان
 يشفع له ما به منتهى علمه من غيبه وعظمته وبها ينشأ
 منقادون واصل الخشية خوفا من العظم والذل والاضمحلال
 والاشفاق خوفا من اعتنا فان عاكسها فحقه الخوفية اظهر ان
 عاكس يعلم في الكثرة من ينزل منهم من الملائكة اذ الخلق انما
 الله من ربه في ذلك الخلق من جهة ربه في خلقه واولئك
 عن الملائكة وتهدد الملائكة بيهود مدعى اليهودية
 كذلك يخبر الظالمين من علم بالشر والاعتناء الربوبية او
 لم يلدن لغيره او لم يعلموا ان الله تعالى فيهم وان الله تعالى
 كانت رعا ففتنتها بالفتنة والتمني وكان الشيطان
 ففتنت بالتمني المختلفة حتى صارت افلاكا وكانت الارض
 واحدة فجعلت باضلا في كنفها واولها طبعان واقاليم
 وقيل كانت الحية لا تخرج بين قفا فتج وقيل كانت رعا لا يظن

في قوله تعالى ولا يشعرون ان الله تعالى ان يشفع له ما به منتهى علمه من غيبه وعظمته وبها ينشأ منقادون

في قوله تعالى ولا يشعرون ان الله تعالى ان يشفع له ما به منتهى علمه من غيبه وعظمته وبها ينشأ منقادون

ولا يشعرون ان الله تعالى ان يشفع له ما به منتهى علمه من غيبه وعظمته وبها ينشأ منقادون
 ولا يشعرون ان الله تعالى ان يشفع له ما به منتهى علمه من غيبه وعظمته وبها ينشأ منقادون
 ولا يشعرون ان الله تعالى ان يشفع له ما به منتهى علمه من غيبه وعظمته وبها ينشأ منقادون
 ولا يشعرون ان الله تعالى ان يشفع له ما به منتهى علمه من غيبه وعظمته وبها ينشأ منقادون
 ولا يشعرون ان الله تعالى ان يشفع له ما به منتهى علمه من غيبه وعظمته وبها ينشأ منقادون
 ولا يشعرون ان الله تعالى ان يشفع له ما به منتهى علمه من غيبه وعظمته وبها ينشأ منقادون
 ولا يشعرون ان الله تعالى ان يشفع له ما به منتهى علمه من غيبه وعظمته وبها ينشأ منقادون
 ولا يشعرون ان الله تعالى ان يشفع له ما به منتهى علمه من غيبه وعظمته وبها ينشأ منقادون
 ولا يشعرون ان الله تعالى ان يشفع له ما به منتهى علمه من غيبه وعظمته وبها ينشأ منقادون
 ولا يشعرون ان الله تعالى ان يشفع له ما به منتهى علمه من غيبه وعظمته وبها ينشأ منقادون

شينا

في قوله تعالى ولا يشعرون ان الله تعالى ان يشفع له ما به منتهى علمه من غيبه وعظمته وبها ينشأ منقادون

في قوله تعالى ولا يشعرون ان الله تعالى ان يشفع له ما به منتهى علمه من غيبه وعظمته وبها ينشأ منقادون

كما لا يقبل على انه حق فخلقها كذلك او ليبدل منها ما لا يقبل
 ضمنا على انه خلقها وصنعها لئلا يتركها فيكون فيها من التاكيد
 لهم كذا في اني مضاهيهم وَجَعَلْنَا الشَّمْسُ مِمَّا يَهْتَدُونَ
 العرش بقدرها والساد والخال الى الويت المعلق بعلمهم
 انما في الشرح بالشمس من اياتها احوالها الدالة على جلالها
 وفضلها كما في قوله تعالى وَلَا تَلْوُوهَا التي تحبس بقبضها وتثبت
 تحت قبضتها في علم الطبيعة والهيئة فمفرد في غير متكرر وهو الذي
 خلق الليل والنهار والشمس والقمر بالان ينفذ تلك الاكالة على
 قلة احوالها من انما في الشرح في كل الملقن في الية والماد بالخلق
 الجليل كمالها في الامور كذا في قوله تعالى وَيَوْمَ تَكُونُ الْمَلَكُ الْمُرْ
 الساج على طوع الما وتكون كل الية حالها في الشرح في احوالها
 بها لهم اللبس القهر لها واما جوع بالعباد لظلمة وبعيد واما انما
 لان الشاخص فقلهم وَمَا جَعَلْنَا الشَّمْسُ قَدْرًا فان من هم
 الخالد في ذلك حتى قالوا في يوم القيامة وَقَدْ كُنَّا فِي غَمَامٍ مُّثَقَلٍ
 لنا في يومنا في يومنا كذا في قوله تعالى وَمَا كُنَّا فِي غَمَامٍ مُّثَقَلٍ

في قوله تعالى وما كنا في غمام مثقل

في قوله تعالى وما كنا في غمام مثقل

كما لا يقبل على انه حق فخلقها كذلك او ليبدل منها ما لا يقبل
 ضمنا على انه خلقها وصنعها لئلا يتركها فيكون فيها من التاكيد
 لهم كذا في اني مضاهيهم وَجَعَلْنَا الشَّمْسُ مِمَّا يَهْتَدُونَ
 العرش بقدرها والساد والخال الى الويت المعلق بعلمهم
 انما في الشرح بالشمس من اياتها احوالها الدالة على جلالها
 وفضلها كما في قوله تعالى وَلَا تَلْوُوهَا التي تحبس بقبضها وتثبت
 تحت قبضتها في علم الطبيعة والهيئة فمفرد في غير متكرر وهو الذي
 خلق الليل والنهار والشمس والقمر بالان ينفذ تلك الاكالة على
 قلة احوالها من انما في الشرح في كل الملقن في الية والماد بالخلق
 الجليل كمالها في الامور كذا في قوله تعالى وَيَوْمَ تَكُونُ الْمَلَكُ الْمُرْ
 الساج على طوع الما وتكون كل الية حالها في الشرح في احوالها
 بها لهم اللبس القهر لها واما جوع بالعباد لظلمة وبعيد واما انما
 لان الشاخص فقلهم وَمَا جَعَلْنَا الشَّمْسُ قَدْرًا فان من هم
 الخالد في ذلك حتى قالوا في يوم القيامة وَقَدْ كُنَّا فِي غَمَامٍ مُّثَقَلٍ
 لنا في يومنا في يومنا كذا في قوله تعالى وَمَا كُنَّا فِي غَمَامٍ مُّثَقَلٍ

في قوله تعالى وما كنا في غمام مثقل
 في قوله تعالى وما كنا في غمام مثقل
 في قوله تعالى وما كنا في غمام مثقل
 في قوله تعالى وما كنا في غمام مثقل

تجويد في الصلاة
في قوله تعالى

وَاِنْ تَاْمَنَّا فِي التَّخَفُّفِ الْحَاثِ حَتَّى كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ اَيُّهَا تَعَالَى فِي الدُّنْيَا
كَوَقْعَةِ يَدِهِ فِي النَّارِ عَذَابِ النَّارِ فَلَا تُشْجِلُنِي بِالْآثَانِي بِهَا
وَالنَّهْرِ عَمَّا جُعِلَ عَلَيْهِ تَعْوِجُهُمْ لِيَقْعُدَ مَا عَمَلُوا وَيَعْلَمُوا
مَوْعِدَ الْعَذَابِ وَفَتٍ وَعَذَابِ الْقَدَرِ اَوْ الْعَمَلَةِ اَنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ
يَعْنِي الَّذِي وَاصَلْتُمْ لَوْ عَلِمَ الَّذِي كُنْتُمْ عَنْكُمْ وَهُمْ
الْحَاثِ لَعَذَابُ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يَتَّقُونَ مَخَافَةَ الْحَاثِ وَجِيءَ مُسْتَقَرًّا
لِيَعْلَمَ اَمَّا لِيَعْلَمَ الْعَذَابُ الَّذِي لَمْ يَشْجِلُنِي مِنْهُمْ يَوْمَ هَذَا وَهُوَ
حَتَّى يَجِيبَ بِهِمُ النَّارُ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ لِيَجِبَ لَهَا مِنْ عَالِي وَفُضِّهَا وَلَا
يَجُودُ لَهَا نَاصِلٌ عَنْهَا مَا اسْتَجْلَا وَيَكُونُ اَنْ يَكُونَ مُسْتَوِيًا وَنَحْوُ
لِحَتِي فَضْلٌ يَحْتَجُّ لَوْ كَانَ لَهُمْ عِلْمٌ لَمَا اسْتَجْلَا لِيَأْتِيَ بَطْلَانُ مَا عَلِمَهُمْ
حَتَّى لَا يَكْفُرُوا وَانَّمَا وَضَعُ الْقَلْبُ فِي مَوْجِ الْهَيْمِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى مَا أَقْبَرُ
لَهُمْ ذَلِكَ كَمَا تَقَرُّ الْعَالَمُ اَوْ النَّارُ لِدَالَةِ السَّاعَةِ نَعْنِي فَجَاءَ مُقَدَّرُ
مَالِهِ وَفَتَى يَضَعُ الْيَقِيْنُ قِيَمَتَهُمْ فَتَعْلَمُهُمْ اَوْ حَتَّى يَمُوتُوا وَفَتَى الْعَمَلُ
بِالنَّارِ وَالْفِرَاقِ لِلْحَيَاةِ كَمَا فِي هَذَا فَلَا يُسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا لَكَ
الْعَمَلُ فِي النَّارِ وَالْعَمَلُ وَالْحَيَاةِ فِي السَّاعَةِ وَيَكُونُ اِنْ يَكُونُ

وَالْيَقِيْنُ كَمَا كُنْتُمْ وَادْعُوا رَبَّكُمْ تَوْفِيقًا

لَنَا اَوْ الْيَقِيْنُ وَلَا هُمْ يَنْفَعُونَ وَفِيهِ تَذَكُّرٌ لَهَا لَمْ فِي الدُّنْيَا
وَلَقَدْ اسْتَشْهَرْنَا عَنْهُمْ لَمَّا قَالُوا سَلِّمْ لَنَا فَمَا بَالُ الَّذِي سَخَّرُوا
مَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُوْنَ فِي وَجْهِهِ لَدَا بَاةَ مَا يَسْأَلُونَ لِحَتِيْنَهُمْ كَمَا هُمْ
بِالْمَشْهُورِ بَيْنَ الْآثَانِي مَا كَانُوا يَحْتَجُّونَ قُلُوبَهُمْ لِلْمَشْهُورِ
مَنْ يَكُونُ يَحْتَجُّونَ بِالْبَلَاءِ وَالنَّهْرِ مِنَ الْيَقِيْنِ اَنْ يَأْتِيَ اَنْ يَكُونُ
لِقَوْلِ الصَّلَاةِ تَسْبِيحًا عَلَى اَنْ لَمْ يَكُنْ مِنَ الْعَامَّةِ وَاَنْ اَنْ يَفْعَلَهُ بِهَا
مَهْلِكٌ لَهُمْ عَنْ ذِكْرِ هُمْ مَوْجِدٌ لَاحْظٌ لَدَا لَهُمْ فَضْلًا اَنْ يَفْعَلُوا
يَأْتِيهِ حَتَّى اِنْ كَانُوا مِنْ عَرَفِ الْكَافِرِ وَصَلُّوا لِلْمَسْأَلَةِ عَنْهُمْ
الْقَدَرُ تَعْلَمُهُمْ مِنْ دُونِ تَأْتِيهِمْ اَلَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ اَلَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ
اَوْ اَنْ يَكُنْ مِنْهُمْ اَلَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ اَلَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ اَلَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ
الْثَرِيْفُ فَاَنْ يَكُنْ مِنْهُمْ اَلَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ اَلَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ اَلَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ
لَتَقْلِبُنَا اَعْمَالَهُمْ لِيَسْطِيقُوا نَصْرَ تَعْلَمُهُمْ وَلَا هُمْ يَنْفَعُونَ
لَسْتَ تَأْتِي يَأْتِيهِ مَا اَلَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ اَلَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ اَلَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ
نَصْرًا اَلَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ اَلَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ اَلَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ اَلَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ
الْعَمَلُ اَلَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ اَلَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ اَلَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ اَلَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ

وَالْيَقِيْنُ كَمَا كُنْتُمْ وَادْعُوا رَبَّكُمْ تَوْفِيقًا

فطاعنا له بنى لنفسه الخطا بنى الجنة هو القطع وقيل الملك
 بالكثر هو لغة اوضح جديدي كخافه وحقيق وقيل بالفتح وحذا
 جمع حاديد وحذا اجمع حدة الكبر لهم للامام كعبته واستنسا
 وجعل القاع على عتقه لعلهم لا يذنبون الله تعالى وظنه انهم لا
 يذنبون الا الله لئلا يذنبوا مستهان بعلوهم في انفسهم في افعالهم
 بل ناله كبرهم في حقهم لانهم يجعلون الكبر في انفسهم عند كبرهم
 ان من شان المبتلي ان يذبح اليه في كل المقد فيكلمهم بذلك او
 الى الله اسيرهم الى اوصياء عند ختمهم عن الله والواجب يصل
 من فعلهم يا ايها الله لئلا يظنوا انهم لا يذنبون الله تعالى لا اله الا الله
 يا لعظام او يا قراطة في صطها او يتوكلوا في القدره قالوا
 مستغنا في ذلك عن انفسهم فاعلمه تعالى وكذا قال في مقتضى
 اوصفه لفتى بطلان بطلان هذه السمع وهو اذله في شبه النكس
 اليه يقال له انهم هو ابيهم ويحيى وقوله بالفتح لان الملك
 الام قالوا فاعلمه على اعين التائبين انهم كبريت في مكان صو
 في اعينهم تمكن ان لا يذنبوا في انفسهم بل يذنبون في انفسهم

انهم لا يذنبون الله تعالى

هذا هو الخطا

او يذنبون عقوبته لئلا قالوا انت فعلت يا ايها الله يا ايها الله
 قالوا يا ايها الله لئلا يذنبوا فاسألهم ان كانوا ينطقون اسما لعل
 الله يحوّل لانه غيظه لما نال من ذنوبه ليعظمهم له شيب لملائكة
 اتيه او لتعريف لغته مع الكبريت والنيك على اسما ليعظمهم
 كما قال الله لئلا يذنبوا الخط فيما كتب بخطه شيب انما كتب
 فعلت بل كبريت او كما ناله لانهم من ذنوبهم جوا وقيل ان في
 المعنى مشافا لعلهم ان كانوا ينطقون وما بينهما انهم اذوا الى
 ضم قول ايها الله وقول كبريت هذا مثال وقيل ان ذلك وقع على
 ربه انه قال لا يذنبون ذلك كقياك شيبه للممارفين كذبا لما انا
 صورها صورها في جعلوا الى انفسهم وارجعوا عقوبتهم فقالوا
 فقال ليعظمهم ليعظم انكم انتم الظالمون كمال السؤال او يما يذنب
 ما لا ينطق ولا يفر ولا يفرع للمع ظلمهم بكونكم انه لما اظلم
 ثم نكسوا على رؤسهم انقلبوا الى الجحيم فاعلمه انفسهم استغناوا بالمتن
 شيب عقوبهم الى الباطل بصيرت انفسهم الكبر مستغنا على اعلاه
 وقيل نكسوا بالشد يد ونكسوا ان نكسوا انفسهم لئلا يعلموا ما هو

انهم لا يذنبون الله تعالى

ولما زاد على ما له وهو الخلف فمختصر ليتممها ولا ياتر
 للفتنة وكل نفس الاربع جعلنا ما حتى يات وفنناهم للصلاة
 وجعلناهم عليه قسار اكلهم وجعلناهم امة ينادي بهم ينادي
 التامر الخلف بامنا لهم ينادي واننا اناهم صي صاروا ينادي
 واوفينا اليهم فعل الخيرات ليجمعهم عليه فياخذ ما لهم بانفسهم اهل
 الى العلم واصله ان يعمل الخيرات ثم فعلوا الخيرات وكذا قالوا فيهم
 الصلاة وهن عطفنا ما على العلم للفتنة وصرفنا ما لا فائدة
 المعونة ما احسن لا القبولية المضاف اليه مقامها وابتنا الصلاة و
 كالتنا عابدون مؤمنين متخلصين في المباداة ولنا فيهم
 الصلاة ولو طاعتنا حكمنا حكمه او بنوا او فضلنا في الخصم
 وعلمنا ما يتقوا عليه لا ايتنا وحيثما هي الفتنة في سلك التي
 كانت فعل الخيرات في العاطة وصفتها بصفتها اهلها واستلها
 اليها على صفة المضاف واقامتها مقامه ويال عبيد انهم قد
 قوم سوفا سقي فانها لا تميل له وادخلنا في رحمتنا في كل
 رحمتنا او في رحمتنا انهم من الصالحين الذين يبعثهم من الخسنى

ونورا اذ نادى اذ دعا الله على قوم يالهلاك من قبل من قبل المذكورين
 فاستجبت له دعاءه فيصير امة واهله من الدنيا العظيم من الطغاة
 او اذى قوم ذاك الكتاب الشديد ونورا مطاوع النصار جعلنا
 منصر من العمل الذين كذبوا باياننا انهم كانوا قوم سوفا
 عرفناهم اجمعين لاجتماع المدين تكذيب الخلف والانهال في
 الشر انهم لم يجمعوا في قولا ولا اهلهم الله وكاد وسليما اذ
 يحكمهم في الحرب في الذرع وفي في الكد نذرت عنانك اذ نعت
 في يد غنم القوم رعت الابل وكنت لهم راعا هديت لهم الحكمي
 والمحكمين عالمين ففهمتها حكمهم ان القهر المحكم او القدر
 وقوي فافهمتها ران او حكم الغنم لصاحب الحق ففهمتها
 وهوايت احد عشر سنة يجرى في ارفعها امة بالفتح الغنم الى
 اهل الحق فينتفعون بالابلها واولادها والحق الى اهل الحق
 عليه حتى يعرفوا انما كان لم يزل ان ولما لها قالوا اجتهاد او الكو
 تطو قول الحق في حصة الله في الصلح الجاني والاني من اهل الك
 يعرف الجاني الى الصلح المتخصص اذا ايقن وقوله في رحمتنا عند

ان افترق وجوه قمان المنطق بالليل اذ المضاد ضبط الرواين ليل
 ولذلك قضى النبي لما دخلت نافذة التي كانت اولا فصار له فقال
 على هذا الاموال حفظها بالتمار وعلى الماشية حفظها بالليل
 وعند النبي لا فمان الا اذ يكون معها ما حفظ له قوله في الرحا
 يصار كالانثاء صكها وعلما ويل على ان خطا المجتهد لا يورث
 فيه وفي على ان كل مجتهد يصيب في ما عجز الله عنه فله فقهها
 وقوله النقل لا تعمل في فقهنا على ان قوله فقهنا لها لانها تفصل
 عملية في فقهه وسبق فامع داود الجبال فيكون يدين الله معه
 اما بل في الحال او يصعب يتم له او يملك الله فيها وفي يدين
 بعد من الصحة وهو صاله او كانتا لينا في قوله التخيير مع
 منقلبه في او ينجح والطير عطف على الجبال ومنقول منه
 وفي بالرفع على لا يندل او العطف على الفهر على ضعف وكنا فاعلى
 لانا فليكن يبدع منا وان كان عجيبا عنكم وعلمنا منقول يكون
 لكم عمل الدرع وهو على الاصل اللباس فاه البس كل حاله ليومها
 قبل كانت صنفا في ثيابها ومنها وكم متعلق بتمام او صفة يكون

للمحقق

لخصكم من يكسبم برك لا شئها باعادة الجار الفهر ليل
 او ليلين وفي قوله انما عام وخصم البنا للعبث او ليلين على
 ثوب الدرع وفي قوله ابو بكر روي بالنون فله فقهنا فقهنا
 كون ذلك امضيه في صوته الاستعفاء للمبالغة والتفريع
 وسلمان البحر وسحق تالده لعل الام فيه دون الاول لان
 الحار فيه عائل في كماله في فقهه وفي الاول انظر في الجبال
 والطير مع داود بالنافذة التي عامته مثل انما في
 انها يملك يكسبه في مذكر كذا كما قاله تعالى وما شئتموه من
 وكانت رضا طيب نفسها وفيه كان رضا ان وعامة فان اقص
 حسب ان ذلك ليجري بانفسه كماله ثابته او بركها لاولي
 اوصاله من ضمها الى الارض التي باركتها الى الام والحا
 ليل امارة منه بك وكنا بكل الله عالمي فيجزي على ما يغنيه
 الحكمة ومن الباطن من يفقه قوله في البان فيجزي تغايرها
 ومن عطف على الرحا او بركها في قوله وهو كذا منقول
 ويعمل عملها فون ذلك ويخاؤون ذلك الى اعمال امرنا المذك

والفصول والاشغال الضائع الفتيه لغيره ليعمل له ميثاق من محارب
وما قيل كماله حافظي ان ينفعوا عند امنا او يفسدوا على ما
تفتقر جيلهم وابوه ان تادى ربه ان منى القى باقى منى القى
ووفى بالكن على اخطار القول وتعمى القدر معناه والقبر الغنى
مناهم في كل حال وبالهم خاصه على التفكير وهذا وانما هم
اللمحى وصف ربه بقائه الصبر بقدر ما ذكر نفسه بما يوجبها
التي بدلان عن بعض المظالم لطف في السواء وكان ربه من
ولده عن بعض من استخف استخفا الله تعالى وكنى له وماله فابدا
الله بهالك اولادهم بيت عليهم وكنى المواله والمضي في
منا في سنة اولئك وعنه سنة او بيع وبعه الله وبيع
وجو ان اماله ما خفى بيتا يوسع او ربه بيت اوام بيتا يوسع
فان له يوما لا يدرى الله تعالى كم كانت مدة الضيق فان كان
سنة استخفى من الله ان اذنى وما كلفت مدة بل الى مدة غاي فاك
فاستخفى الله وكنى ما يوسع من ضربان شامه مضه وابتداء اهل
ومثلهم معهم بان ولد له ضعف ما كان او اصى ولد وولد له

منهم

منهم فاعل منهم من عندنا وذلك للما يدنى على الوعد وتلك القيل
من الما يدنى ليصبر كما جرت قضا كما اتيب اول صحت الما يدنى فاقا
تذكهم بالاحسان ولا تذكهم ولا تذكهم ولا تذكهم ولا تذكهم
يقول الياس وقيل لي من وقيل ذكركم لانه كان واضحا من الله او
لكل من الله او ضعف على انبلاء زمانه وتعالىهم والكل يحكى
بمنه القريب والكماله الضيق كل ان كل هو لا من الصابى على
مشاق التكاليف وكنى التوبيا وادخلناهم في صحتا يعنى
التوبيا او نعمة الالف منهم من الصالحين الكاملين في الصلاح
وهم الانبياء فان مدامهم يفتقرون كذا القضا وذا التوب
وممن الحما يوسين منى اذ كفى مفاصلا لغو سلبا يار لوط
دعوتهم وكنى كمنهم بها من اعنهم بل ان يام قتل وعدهم يا
لغاب ولم ياتهم لمعادهم يعقوبهم ولم يعق الحاله فظن انه كذاهم
وتعقيب من ذلك وهو من يما الما ليه للمبالغة او لانه اغفيم
بالهجرة لخدمهم كمن القاب عندنا او في تعقبا فظن ان لن
تعد على ليد تعقب عليه ولان تعقبا عليه يا تعقبا ليه القاب تعقبك



عليها امة واحدة غير متفرقة فيما بين الانبياء او لا شاركه في غيرها
 في صفة الاتباع وفيه انتم بالنعمة على البذل او امة بالنعمة على الخس
 وفيه بالنعمة على انها ضيق ان كانوا ربيكم لا لكم غير فاعيدون
 لانهم فقطضوا انهم بينهم من النعمانية النعاط ليعني على
 الذين اقرضوا في الدين ويصلوا الله فطما من عند ليعني فطما
 الى غيرهم كل البنا من الفرق المتخلفين ليعني ففجاءهم فذبحوا
 من الصالحين وهو مؤمن بالله ورسوله والافان لمعينة فلما
 نضع لنعمة الله فيهم النعمان كما استعبدوا لنعمة الله ونفعوا
 الخس للباينة وانا لنعمة ما ينفع في مشيئة عمل الله
 بغير ما وصلهم على فريضة ومنع على اهلها غير منصرفهم وقد
 اوتيتهم وخزنتهم والكسائي ومنع بكسائي وكان الله اهلكتنا
 حكمتنا يا اهلكتنا او قبلنا فلهذا انهم لا يبعثون ربيهم الى الله
 او الحياه ولا ملة او علم ربيهم الخس وهو قبل وقدرهم
 او فاعل الله في الدنيا والدين والنعمة فيهم او فاعلهم او علم
 بغيرهم او لا يبعثون ولا يبعثون واصلهم خير من اوقافهم

عليها امة واحدة وهو المذكور في الآية المتقدمة ويؤيدك الآية بالكون قبل ان
 عنهم ومنع عنهم انهم لا يبعثون في الدنيا فاعيدوا فاعيدوا
 او فاعلهم وقد لا لعل النعمانية او بالاربعين اي ينزل للنعمانية او الهلاك
 او عدم البعث الى قيام الساعة وظهور امانها وهو فريضة كذا يامون
 وما جوعه وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم او المحلى على العبد
 وقد ايد علمه ليعني ففهم بالشك فيهم بغير ما جوعه وما جوعه
 او انهم لم يبعثوا في الدنيا والدين وقدره فاعيدوا وهو الفريضة
 بغيره من بئس الله الذي وقدره بغيره والنعمة في الدنيا والدين
 وهو النعمة فاذا هي خاصة ايضا الذين كفروا فاعيدوا الرضا وانا
 للمعاجلة قد سدوا في الجنة كقوله اذا هم ينفقون فاذا جاء
 معها فاعلهم على كل الخس بالبر فاعيدوا والنعمة فيهم
 نفس الايضار يا ويلتنا معك بالعدل واتقوا مؤمن الخس
 الموصوف قد كنا في غفلة من هذا لم نعلم انه ضابط لنا طما
 لانفسنا بالاحكام بالنفك الخس انما لنكم بعد الفريضة
 من دون الله يبعثهم الايمان واذا لم يبعثهم ليعني بطلانهم

وَقَدْ خَلَقَهُمْ لِمَا رَأَى أَنَّهُ لِمَا نَالُوا لَدَيْهِ عَلَى الْمَعْرُوفِ قَالَهُ إِنَّهُ
قَدْ خَصَّكُمْ بِكُلِّ شَيْءٍ كَثِيرٍ مِمَّا يَسْتَحْسِنُونَ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ فَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ
الَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ
هَذَا يَوْمَ الْخُطَا وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ
إِنْ أَتَيْتُمْ بَعْضَ مَا نَدْعُو بِهَذَا خَاصَّةً أَوْ كُلًّا بَعْدَ ذَلِكَ
أَنَّهُ قَدْ أَتَى كُلُّ مَنَّا عِدَّتَ اللَّهِ مِنْ ذَلِكَ وَبُكَتْ دِينُ اللَّهِ بِمَا قَالُوا
لِلنَّبِيِّ أَوْ لِمَنْ يَخْتَصِمُ لَهُ عَلَى الْخُطَا وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ
وَنَهَجَ بِهِ مِنَ الْخُطَا وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ
وَصَفَا بِالْمَصْدَرِ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَهُ أَوْلَى شَيْءًا مِنْ خُصْمِهِمْ
وَاللَّهُ مَنَّ عَلَى الْخَاسِرِينَ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ
لَا جُنْدَ لَهُمْ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ
لَا يَكُونُ لَهُمْ فِيهَا شَاوِرُونَ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ
أَنَّهُمْ وَتَقَرَّرَ فِي ذَلِكَ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ
إِنْ أَرَادْتُمْ أَنَّ تُخَالِفُوا وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ
الْعَذَابَ

وقيل لا يسمعون ما يؤمرهم أَنَّهُ الَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ
السَّادَةِ أَوْ الْعُقَبِ لِلطَّاعَةِ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ
لَهُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ
لَهُمْ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ
الْمُؤْمِنِينَ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ
لَا يَسْمَعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ
فِي بِلَادِهِمْ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ
وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ
الْفِرَ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ
فِي السَّمَاءِ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ
أَوْ يَكُونُ لَهُمْ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ
يَوْمَ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ
يَوْمَ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ
مَقْدَرٌ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ
أَوْ الْحَيَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُ

يشاهد اذا انقلبوا فوشحهم وقرى بالثياب واللباس
على الجبل لكذلك لكتاب طيبا على الطوبى لاجل الكفاية او لما يكث
او كفاية ويولد كفاية في المنزلة والكفاية مضمومة على الجمع اس لم يهاق
الكثرة المكثرة فيه وقيل التجليل ملك يلع كفاية الاعمال اذا رقت
النية او كان كانه الله وقرى التجليل كالذو والتجليل كالتل
وهما لغتان فيه كما يكونا اوله لغيره اس تعبد ما خلقنا
لهم من اوعادهم لئلا يكونا ابائا في كونهما الجاد اعنى الصلح او غيرها
لكن الاجل المبين والمقصود بان كفاية الاعادة بالقبول على
الاولى لئلا يكونا التالى المصحح للمعاد وقرى وشاول الفداء
القدوة لها على المشايع ما كفاية او قدوة او اول مستوليدنا
او لعل يفتن بغيره او موصى والى كان متعلقه بمحذوف
بغيره اس تعبد على الله بيلانه واوله لفظ ليدنا او صلا
لما قبله من المحذوف وعلى مقدر بغيره ناكيد التعبد او متعب
به لانه على الاعادة على كفاية اس علمنا اننا كنا على
ذلك لا محالة ولقد كتبنا في الذكر في كتابه داود من قبل الذكاء

اي القدر وقيل المراد بالذكاء كفاية المنفعة وبنا الذكاء للوح
الحقنى ان الارض اى الارض لجنه او ارضه لجنه بنهاية
الصلح لى بغيره عامة المؤمنين او الذين كانوا يرضعون من ارض
الارض من مقامها او امة محمل ان في هذا اس فيما ذكر من الاضام
والمواظدة والمواظدة لئلا نكفاية اوله بيلان على البقية
لعمري ما يدريهم العباد دون العباد وما ان سئلنا الا
بغيره لئلا يكونا ما يعتد به سبب لاشفاق وموجب لصلح
بغيره من مصادمهم وقيل كونه رضى لكفاية منهم من التفت
المستحق وعلا بان السبب لئلا يكونا رضى الى انما الحكم الله واحد
اس ما يرضى الى لا اذن لا الحكم الله واحد وذلك لان
المقصود الاصلى من تعبد مقصود على التعبد قالوا لى لغير
الحكم على الله والثانية بالكل فكل انهم مستولون مخلصون
العبادة لله على ما يقتضى الوجه المصدق بالحق وقد عرفنا ان
التعبد مما يصح اثباته بالسمع فانه لقول عن التعبد فكل
او نكلم انما نكلم به ما اريد او امره لغيره مستوفى في الامور

او مستبين انما وانتم في العلم بما علمكم به او في الماء اذا وايدنا على
 سؤا وقيل اعلمكم اني على سؤا او عدل استقامه راقى باليريدان التير
 وان ادرك ارضيت ان يعيد ما تعلمون في ما علمكم به الما يري اولي الخ
 لكنه لا محالة كان انه يعلم الجهر من القول ما يجاهون من الله
 في الاسماء وكم علم ما علمكم من الحسد والاعتقاد للمسلمين في الجاه
 عليه وان ادرك لعله قسنتكم وما ادرك لعل تافه جزاكم الله
 اسد رحكم وزيارته في اوقاتكم او امتحان لينظف كيف تملكون
 ومثل الحبي ومتمتع الى ايامه بعد ان ينقض مستينه قد ربح احكم
 بالحرف اقصيتا وبنها هل ملكه بالعدل المقتضى لا يستجبال
 القذاب والشديد عليهم وقد خفف قاله على حكاية من روى
 الله ووثق بالهم ورواهم على في التفسير واكم من الاما
 ورينا الصنعة الصلة على خلقه المتعاني المطلعين
 الممتنع على ما تصفوه من الخال بان الركة تكون لهم وان
 رايه الاسماء الخفف اياما ثم تكلموا في الموعده لو كان صفا
 لولهم فاقباله دعوى ربي فحيتيها نيتهم ونصر ربي عليهم

عن النبي من قال سؤا الله يا سؤا الله يا سؤا الله وما فقه وسلم
 عليه بل يري كل اسمه في القلان **سؤا الحج مكنته الله سنة ايام**
من هذا فقصمان الى صراط محمد ومحمدان **سيعقون**
 لي اسم الله الصبي
 يا ايها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة تكفيكها الناس على
 الاستاد المجازي او تحريك اليك فيها واضيق اليها اضافة
 مقنونة بقدر يري او اضافة للمقتل الى الظرف على اضافة يري
 المستغيبه وقيل هي زلزلة فلكي في اطار السمر من مضتها واما
 الى الساعة لانها من اشرطها شيء عظيم كما ان لعل الله بالتقوى
 بفضاعة الساعة لينصروا يعقوبهم وقيل هو انه لا يؤمنهم
 منها سؤا الله بل يكره التقوى فيسبوا على انفسهم وينفوها
 كمال هذه التقوى يوم تزلها تزل كل مضمة عما ارضت تقوى
 ليقولها والغير للزلة ويوم مستقب يتفهل وقتا تفهل وتذهل
 مكهوه ومقوى فاما تذهلها الزلزلة والذهول لذلها عند الله
 بالعلم والمعرفة لانه على ان هولها يجيب اذا ذهبت التي القم

المكتبة

المكتنبة أو تمام القول (وتعني الكنية معناه وبها يدعى المكتنبة)
 السحر بالمثل على ما يؤيد الله بالها التال (ان كنتم في ريب مما
 نبت عن امكانه وكونه مقدورا وقد من البعث بالتحليل
 كما كننا خائفناكم ان قاتلنا في بلادكم فانه يرحم ربكم
 فانا خلقناكم من تراب نجف اى والاعراب التي يتكلمون بها
 التي تم ما قطعنا من النطف وهذا لصيت لم يقطع
 وقطعنا جلدك من الدم ثم ما مضى فطعنا هذا اللحم وهي
 في الاصل قد ما يصنع مخالفة وغير مخالفة مساواة لا تفترق
 ولا عيب وغير مساواة وتمامه والافعة او مضوطة وغير مضوطة
 لكم هذا التدريج قدرنا وصكنا وانما قبل الشجرة الفناء والكل
 من بعدنا وانما قد على قبره وضوئنا اولادنا على ذلك
 ثانيا وصالح المفعول الى انما قاله هاهنا بياني بها من قدرنا
 وصكنا ملاحي بطي الدك ونقر في الارض ما نشت ان نقتل الى
 اصل مسمى هو وقت الضع وانما يقال كنه اشهره ايضا اى
 اربع بياني وقد ولفنا النص وكننا اوله ثم نكسهم طغفا عظفا

عظفا على نبيها كان خلفهم مدرجا لمضيق بيوع الفداء و
 في الارض حتى يولد او يموت او يلقط هذا التكليف وقرنا لنا
 رفعا ونصبا ونقلا ونقلا ونقلا ونقلا ونقلا ونقلا ونقلا
 كماله اجبت على كل واحد والكل على الخلق والخلق
 في الاصل بصلته لنبينا اشدكم كما لكم في النعم والعقل جمع
 منكم كالنعم جمع نعمة كانت في الاصل كذا في الامم وبنام من
 ينفق على بلوغ الكرم او قبله وقد ينفق اسبقا منه وبنام
 من ينفق الحارة لاهل المهر والخوف وقوي بسلك الميم كنباليعام
 مع يمد علم نبينا لنبينا كهيئة الاولى في اوان الطغول من سقافة
 الغل ومثل القوم فينبى ما علمه ويتكلم عن قبحه والايده كذا
 فانا على لسان القوم كما ينفق الانسان في اسناد من الامم
 المختلفة والاصول المتضادة فان من قدر على ذلك قد علم على تطاير
 وزيد الارض لاهل القوم بنبينا ما هربنا التار والاحاث رما
 فاذا انزلنا عليها الما هربنا تحرك بالبيان وربنا وانفقت
 وقوي وبيان اسرار القوم وانفسق كل من كل صنف يهيج حبه

رأى هؤلاء دلاله فالتدكر بها الله في كتابه لظهورها وكونها مشاهدا
 دلاله اسان الى ما ذكره من خلق الانسان في اطار مختلفة وتحويله
 على اصول متضادة واجبا الى ان يولد منها وهو مشاكس بان الله
 هو الحق ببيانها ثابت في نفسه القلوب بصفها لا ينفك او انه يجي
 الحق ولا لها احيى النطقه والارض الملبسة وانه على كل شيء قدير
 لان قدرته لانه منسبه الى الكل على السواء فلما ذلك المشاهدة على
 قدرته على ما يقدر له من الامور فدل ان على ما علمها فانا انما
 انبئه لاربي فيها فان القوم من مقالها الارض وكذا الله
 وان الله ينفق من في العيون ينفق وعاد الذي لا يقبل الخالف
 ومن الناس من يجادل في الله بغير علم تكبير التاكيد ولما ينطق من
 الدلالة بغيره ولا هذا ولا كتاب مني على انه لا يتدله من
 اسد لاهل الارض والاول والآخر المتلازم وهذا في غير المتلازم والآخر
 بالعلم العلم الغل ليصح عطفها لاهل الكتاب على الله فاني عطف
 شكلي انني لطفه كناية عن المتكلم على الجيد او متضاد عن الحق
 استخفافا وقوي بنبينا الهيا امانا لطفه ليعلم غدا بنبينا الله

علمه الجليل وقال انك في البحر وروى بغيره انما علمه على
الملك المتكبر منه بالقبالة على الجبال الباطل من هذا العلم الى
الضلالة وانه من حيث انه مؤلف كالمفرد له في الدنيا من حيث هو
اصلا يوم يدرى وتلقاه يوم القيمة على الجحيم المجرى وهو لنا
ذلك بما قد يدرى له على اللغات او ان كانا العقل بقائه له يوم
الضامنة واللا الحكي والتعالي بيب ما اتى منه من الكفر المحض
وان الله لا يظلم للعبيد وانما هو يحال لهم على اعمالهم والمبالغة
لكفر العبيد من القائلين يعيد الله كلف على كل من الدين لا
بثباته فيه ما لم يكن على طرف الجحيم فاذا استيقظ في الافق
فان اصابه ضل طمان به وان اصابته قسمة العقل على وجهه ركب
انها نزلت في غار يرب قد دعا الى المدينة وكانا اهلهم اذ اخرج يدرى
وتبحث في شجر كبريا وولدت امة غلاما سديا كثر ما له مما
سليم قال ما اصب منذ ذلك في ديني هذا الا حيا واطمان وان
كان لا مدخل له قال ما اصبته من اشراف وانما لي في حيدان يهوى
سليم فاطمينة مطايب فشا بالكلية فاني البوق قال اقلتي فقال

اذا السلام لا يقال فاني لم احسن اني في الله يرفعها عصمت
وجيوط حمله بالانجيل ووقفي حاسرا بالتصديق الحاله والروح على
الفا علمه ووضح العلم موقوع القهر تنقيبها على حشاش او على الله
جرح عذوق ذلك هو الحزن المبيد ان لا ضرر ان مثله يلقى بوق
الله مالا يضره ما لا ينفعه يعيد حيا لا يضر نفسه ولا ينفع ذلك
هو الضلالة البعيدة عن المصداق من ضلاله من هو القيد في الله
ضلالا لا يضره ما لا يضره ان يكون مضيقا في العقل في الدنيا والآخر
في الاخرة من نعمة الله يتوقع بسلامة نعمة هو النعمة والنعم
بها الى الله واللام مضاعفة ليدعى من حيث انه يحسن نعمة النعم
تولم اعتقاد اذ اصابه على الجملة المواقفة مع قوله اصل له
يحسن العقل انما هو الكافر ذلك فصرح حتى يك استضرار او شيا
نعمه على انه يدعى تكبر للاولى او من مشددة وجن لشر الملقى النعم
والشر الملقى انما الصاحبة ان الله يفعل الذين امنوا وعملوا الصالحات
جنات من تحتها انهار ان الله يفعل ما يريد ان الله الموصد انما
وعقارب المثل لا راقوه ولا ما نؤمن ان الله ان يبعث الله في الدين

والحق كل من اختص الله ناصحاً وله في الدنيا والآخرة
 قد كان بظن خلاف ذلك ويؤلف من عظمه وقيل المبدأ بالحق والحق
 والحق في قلبه بيت الاستقام ليعطى قلبه شجرة ان لا عظمه
 او جنة ياتى همل لها عملهم على غيبها والبالغ من عاصي على عيلا
 الى نهايته في مختلف من قطع اذا اختلفت فان المختص يقطع نفسه
 بحسب حاله او قلة من حاله الى ما الدنيا لا يقطع من مائة من خلقه
 عنانه في كل حال في نفسه نفس او عيلا في نفسه وقوله في عاصي
 واما عامر لا يقطع بك الله فليست في نفسه فلم يدعي كذا
 فعله ذلك وما على الاوكيد لانه منتهى ان يقطع عليه ما يقطع عظمه
 او الذي يقطع من نفسه وقيل ذلك في نفسه مستلهم استقطعوا انفسهم
 لا يستعملهم ولا عظمهم على المشركين وكذلك ومثل ذلك الاقوال
 ان شاء الله ان شاء الله ان شاء الله وان شاء الله وان شاء الله وان شاء الله
 الله يهديهم او يهديهم على الحق في ربهم او يهديهم ان شاء الله ان شاء الله
 ان الذي امنوا الذين هم اهل الصابية والصلوات والمجوس
 الذين هم اهل الله ليعطى فيهم ثوابهم بالحكماء فيهم واطلوا المحف

منهم

منهم عن الميطل او الجناح في ان لها بليتها بويدها العمل المعدل وانما
 اوصفت ان على كل واحد من طرق الجليل ان لا يكون ان الله على كل شيء
 عالم به فاقب لا ماله الم فاما انما يحسد له من في السماء ومن في الارض
 من غير ان يكون لا ياتي عن تديب او يولد على عظمه مدبث وتكون
 ان لهم او العمل فيهم على التقلب فيكون له والتمسوا الحق والحق والحق
 والسيد والادب ان اولها بالكراماتها ولبسها ذلك منها وقرى
 الادب ان لا ينفذ كلفه التضعيف والمجرب في السالكين وكثير من الناس
 عظمه عليها الا انها اعمال الله الواحد في كل واحد من موهبة ولنا
 باعتبار ما عدلها الى الله باعتبار الامر في انفسه فان تخصيصه لكثير
 على خصيصة الحق المستند اليهم او مثله فيهم في ذلك على كثير من
 اوصافه الناب او فاعل عقله من انما يحسد له كثير من الناس في حق
 طاعته وكثير من عظمه الحقان بكثرة افعاله عن الصلوة ويكون
 ان يحسد وكثير من كبر الالاول مما لفته في كثير من المختص في بالعداب
 وان يقطعها على العمل بن بالحق العام موصوفاً بما فيها وقري
 بالهم وصفا بافهامه الله من يهدي الله بالحق فاما الله ما لم

صلتنا او كلمة الشجيرة وهو الرضا الجيد المحقق فاعلم عاقبة
 وهو الخيرة والمعاد والمخفف لذاته الحمد هو الله تعالى وطوله الكمال
 ان الذي كثر ايصاحك عند سبيل الله لا يبدى به حاله ولا استقباله
 القائلين لا تمل ان اصابتك قولهم قد انقطعت وينفع ولن لا حنة
 عطفه على الماعوق قبل هو حاله الما فاعلم كثر اخبرنا محققا دل
 عليه اصاب لايه او مغربوك والمسيح المحم عطف على سبيل الله و
 اول الحقة بكم واستشهدوا بقوله الذي يملأ الدنيا سوا المالك
الياء اما المقيم والظاهر على علمه يوتى بغير دورها واجازتها وهو
 مع ختمه معارفه بقوله الذي لا يقدرها ديارهم وتزعمه وارا
 ليحدا فيهما ما يتركه كونه فيهم والجله مستحسان ان يصل القفا
 حاله انما هو والافعال من المستكفي فيه وفيه حصص على انه المست
 والحال والمالك متغير بوقوع المالك بالخير على انه بكل الحق الزمان
 ومنايت فيه ما يترك يستل اولا كل مشاغل وتزعمه بالحق من
 الورود اليك اعدوا لعدا المعتد بظلم بضره وهما حاله انما هو
 او الشاكرين من الاول باعاده بالجله وسلم له اسم مملو بسبب الظلم كالا

واقف انما هو الاول ان قد من عاقبته ان لم يجد ان واد بوعا لا يطمح مكان
 ان واد كل ذاعبنا ويصلنا له مباءة وقيل ان واد كل ذاعبنا
 احواد ان تلتاه فيه وقيل رفع اليها الى السما او ان تلتا الطوقان
 فان لم ابد مكانه بكم ان سألها فاكنت ما صولها فينا على اسم الغالب
 ان لا تترك في سبيلها وطريقه في المطا فتنه والعائين والهم السجى
 ان منس ليعا انما هي ان ترضى معني نبيد نالنا النور والجل
 او مصلحكم مصلحكم بالتهليل ان تملأ الدنيا سوا المالك بعبادته
 يظهر في هذا الاول ان والاولى ان يطلع به ويصلي فيه لعلم
 عرفت الصلاة بارتائها للذلة على كل اهل منها منغل بافتضا
 ذلك كنهه قال اجتمعت وتزعمه كبريا بايا واد في الناس نافيهم
 وتزعمه اذن ووقا ندم وخصصه كالبني بالحق بالحق بدعوة الحق
 والامم ركنه صعدا بفسر فقا يا ايها الناك مجوبت بياكم
 فاشهد الله ثمان في اصاله العيال واهم الشا فيما بينا المشرف
 والمخت مننا كنهه في علمه ناصح وقيل الخطاب بالرسالة انما هو
 في حجة الوداع بانها رجلا مشاء بجمع حيل كظام وقفا وتزعمه

نعيم بعد تخصيص فان عبادنا لا ومانا لئلا يكون ذلك من
 على نظام الحشمة ايشة ذلك ردا لما كانتا الكفة عليهما من الحسن
 البخاير السكايف ونظم الامان والاقبال على الله فانه علم
 بذلك وقبل شهادة الذن لما رآه انه قال عليك شهادة الذن
 الاشكال بانه قالنا وانا انا الله والذوق في الذن وهو
 الاخرى كما اننا لا نكفي الاقل وهو الضيق فانا لا نكفي منقرو
 مقروا عند الواقع حقا لله مخلصي له غير مكثري به وهما حال
 من الواو من يترك بانه فكانا من الله كقط من اوج الامان
 الى خصيص الكف فخطم الطي فانه الامان المذبة في اوجها
 انما تكتب اليه في مكان سمعته بعد فان الشيطان والطرد في
 انزاله او للتجبي في قوله او كصبا او للشوايق وان من
 المكري من لا خلاص له اضلا ومنهم من يكتف خلاص
 بالتوبة ولكن على بعد ويجوز ان يكون من التيسر المكري فيكون
 المقي ومن يترك بانه فقال عليك قد هذا كاشبه الملاك
 وقلنا في خطف يخط الحما وتشد يد الطائر في

يعظم عباد الله دين الله او قلنا الحج ومناقص سكره والهدا
 لاها مقام الحج وهو في نظامها ايها ونظمها ان تجاوبنا
 سمنا غايتها الامان ركة انه اهل مائة يذنه فيها بل بالي هو
 فانه يذنه من ذهب وان عمرك نجيبه طلبت منه ثلثمائة
 دينار فاهل من تقوى القلة فان نظمها الله فانه تقوى
 القلوب في وقت هذه المضايق والمائد الى من وذلك القلوب
 لاها من الشكر واليق والامان لها لكم فيها منافع الى كل
 مسمى محال الى البيت العيشا فلكم فيها منافع دهرها وشها
 صوفها وظها الى ان تخرج وقت نحرها منتهيا الى البيت ما
 يلبسها من الحر ولم يخل الخاض في الوقت والى اخرها التيسر اي لكم
 فيها منافع دينية في الوقت والى اخرها منافع دينية اعظم
 منها وهو على الاول الى ما منصل بحديث الامان والضيوف
 لها او المباد على الاول لكم فيها منافع دينية تستفاد بها الى كل
 مسمى محال الى البيت العيشا الى البيت الذي يرضى اليه الامان
 او يكتفبه الامان في نهارها وهو البيت المعروا والجنة وعلى الثاني

لكم فيها منافقوا البخاري في الشواهد المراجعة ثم وقت الخرج
 منها شبهة الى الكعبة بالاعمال يطول انذاره وكل امته
 وكل اهل بيته منكم مشيد او ذميا فانتم بوجه الحامه وقل
 حرمه ذلك كسائي بالكرام يخرج منكم ليدرككم الله الله دونه من
 يحملون شياكم الله على العمل بغيرها على اة المقتضيات المنارة
 ذلك الحق على ما فيهم من اهل الله عندكم فيها وفيه نبي
 على ان القيان يحين بكم فما قلتم الله الله الله الله الله
 اخذوا النفس والذم ولا تسبقوا بالشر ولا بغير المحسنين
 المتعاضدين او المتعلمين فاما الاغنياء صفتهم الذين ان اذ لك الله
 وجعل قلوبهم طيبة لاشراق الله جلالة عليهما والطايرين على
 ما اصابتهم من الكلفة والمضاييق والمغيبات والافاعي واماها وزعم
 المغيرة العلماء على الاقل ومما رزقناهم يتفقون في وجه الحق اليد
 جمع بركة الخشب وحسنة واصلة لهم وقد ورد وانما كبريت بها
 الابل لعظم رزقها ما خذوا من يدك لانه لا يلدن من مشاركة
 البشر في خذلانها عند كبره يقول الله الله عند كبره والبعد

عن سبعه فتاوى المالك اليها في الحديث يمنع ذلك بل وانما
 يفعل بغيره جعلها لكم ورثه ربحه بغيره من شاة الله من
 اعالم دينه التي شرعها الله لكم فيها صنف منافق دينيه ودينيه
 فاذا ذكر اسم الله عليها بان تعدل عندكم بحما الله اليك الله الله
 الله الله اليك اللهم فله واليه صدق قاعات قد صنعتها انك
 وارجله من وقت صواب من صفت النفس اذا قام على ذلك على
 كل نبيك اليك لانه اليك تفضل ما يدعي فيقول على ذلك
 وصوابا بان الله الشفيع يترك الاله لان عند الوثق والصواب
 فقال له الله وصواب على الله من يكن الاله مطلقا فهو لهم عظم
 القوم بها فاذا اوجبت جودها سقطت على الارض وهو كذا
 عند الله صوابها واكمل اطعموا القانع الراضى عندكم وبما
 يغير شدة ويؤيدك انه في القنع والسائل من قنعت اليه
 فتوعا اذا خضعت له في السؤال والمغنى المغنى صوابا
 وروي المغنى يقال عذ وعذ والمغنى والمغنى كذا في مثل
 ما وصفتها من حجابها ما استخفاها لكم مع عظمها وقوتها

حتى ماتوا بها متعادين ففصلوا بيننا وبينهم صراحة فماتوا بها متعادين
في بناها فلكم عزكركم انما ساء عليكم بالنعمة والافلاص لحي
بنا الله لن يصب رضاه ولن ينع من نفعه العيون كحوض المصنوع
بها اولادها المهيبة بالنعمة ما حب الله الحق ورياء ولكن بنا له
النفوس متاكم ولكنا صيب ما يصيبه ما نفق فلو انكم التفتدكم
الى تعظيم الله والنعمة اليه والافلاص لا وقبل كان اهل الجا
لهيت اذا دجوا العلي بن لطفوا الكعبة بها ما تاتي الى الله فهم به
المشاهدة في ذلك كذا كذا كذا كذا تذكروا للنعمة وفضل الله
يقول لكلي الله ان لنعمة عظمت بافلاك على ما لا يقدر عليه
غيره فوجدوا الكبريا وقبل هذا التليق عند الافلاص والديهم على
هدوكم ان هذا الى طرفة شجرة وكيفية النعم بها وما يحتمل المصداق
والخير والعلية شجرة يتكلى النعمة مفعلة ان كبريت المحسنين
المخلصين فيما ياتون ويذرونه ان الله يرفع من الذين امنوا عا
المسكين وقال نافع وايضا عالم الكونين يوافيهم ان ياتوا في الدع
مبالغة ما ياتي به ان الله لا يحب كل خوان في المانة انه كفور

لنعمه

لنعمه كذا يفتي الى الامانة يذبحه فلا يفي فيهم ولا ينعهم
اذن انهم واولادنا كبريا وايضا نافع وعز واكلنا على البناء
للفاعل وهو الله للذين ياتوا الى المسكين والمادان فيه محروق
لذلك الله عليه وقال نافع وابن عامر فقص نفع الناس الذين
بها انهم المسكين بانهم طمعا بيب انهم ظلموا ولهم امتحان الله كما
المسكين في دولهم وكانوا ياتونهم من يقي مضروب ومن ينجو بظلم
اليه فيقول لهم اجر اقامي لم اوفرتي لئلا تصي حزين او اذنت مني
اولا به تال في القنات بعد ما نفق في نفعه بيبني اية وانا الله
على نعمه فندب وعاد لهم بالنعمة كما وعدك بل نفع اني الكفا عنهم
الذين اخرجوا من ديارهم ليعتكم يفرق بيبس استحقا بيبا
الا ان يفعلوا ربنا الله على طرفة قول النافعة ولا يحب قوتهم
غير لا يوفونهم فلو من قناع الكتاب وقبل منقطع ولو لا دفع
الله التا بيبهم بيبس بيبس المؤمنين منهم على الكافرين
لهذا ما لحيث ياتوا المسكين على اهل الملل وقوع وقاع
وقا نافع وابن كبري لهديس بالتحسين صواعق الرحمانية وبيع

ان مخرجا ونية على عن غيرها خالية من بقاء وبقول المراءى
في كسر كسر الجحش وبقدره من شرف على فائدة كان الفقه حفظا
بن صفوان من يقاها في صالح فلما اقلوا اهلكهم الله وخطاها اقل
بغير في الارض لهم على ان ياتوا بها ايضا المهلكات فيعبروا
واذا كان في سائر الامم في ذلك فكلوا لهم فلكا يظن بها
ما يجب ان يفعل من التعبد ما حصل لهم من الاستبصار والاستدلال
او ان ان يسموا بها ما يجلب كسب من الصبي الذي كرهه الله من عباده
انهم فانها لا تضر الا بها في الضم للقصر وبعدهم ليس بالانصاف في
راجع اليه او الظم اقم مقامه وكونت تسمى القوي التي في الصلوات عن
الاعباد انما ليس الخلل في مشاعرهم وانما انفتحت عقولهم باتباع الحق
الانتمالي في التعبد وكذلك الصلوات لتكاليه ونفي الجحش وفضل
التي على ان العمل الجنيح في الدنيا وفي الدنيا يحصل ليعرف فضلها في
كان في هذه اعمى فانه انما ملكهم يا رسول الله انا في الدنيا انا في
في الاخرة اعمى فقلت وسمي بكونك بالانسان المؤمن عليه والفتنة
الله عز وجل لا مثله الخلق في وعده فيصيبهم ما اوصلهم ولا في الدنيا

كتب

كتبه جلاله على الشجر وان هو ما عند ذلك كالتف كنه ما كان في الدنيا
ليشاهي بغيره فانه حتى استكمل له مدة الطول او لتمامه على يد
طول ايامه ضعفت اضعفت ان اياها الله في مستطابها وقدرها
كثير وخبرها والكسائي باليا وكان من قريته ولم من اهل قريته في وقت
المطاف واقم المضاف اليه مقامه في الاعتناء بجمع الصلوات
والاعمال بما القى في الغنى والتفكير وانما عطف الاول بالقاء
وهذا بالاول لانه الاول في ذلك فليس فليكن كان في ذلك في حكم
ما تقدم من الجملي لبيان ان المتعبد به بحيث بهم لا يخاله فيهم
لما تقدمت انما لها لما اتمها لكم وهي طاعة ملككم ثم انتم لها
لقد ان الى المصير الى حكمي مرجع الجميع فليكن الله انما انا
لكم في الدنيا اوضح لكم ما تقدمكم به والافضل انما في الاقل
من عني الخطان وذلك ليعرف في لانه صلات الكمال ومساواة
للمركبي وانما ذلك للمؤمنين ونواياهم زائدة في عبادتهم فالذي
امتنوا وعملوا الصالحات لهم مقتضى ما الله فيهم وقر فيكم هي
الجنة والكم من ما ظنوا ما يجمع فضائله والذين سواهم في الدنيا

والعالم بان الله هو الذي خلقنا وخلقنا له علمنا ما اعظم الله ما اخبر
والمؤمن بخاله ما جاءه من انما لنا ان مننا قتل وان الله هو
خير من الرقيب فانه يتركهم من ايدى الله منهم من ايدى الله
هو الخلق بها ما يحبونه وان الله اعلم باصولهم واصول معادهم
عليم لا يجعل في المعصية ذلك الا الله لا يوفق عاقل من علم ما عصى
ولم ين في الا انصاف وانما كمال الايمان بالله هو ان لا يظن
دونه او لانه سبب ثم يفي عيونه بالمعاداة الى المعصية لينظر
الله له ان الله المعقود للمؤمنين ان الله هو الذي لا تنفك
والله عما تدب الله اليه بقوة ولكن صغر عقله ان ذلك العلم عن الله
وقد اقره من بالحق على المعنى والمحقق فانه تعلم ما هو كماله
وفاي شانه لما كان يقود ويفر بغير ذلك اولى بشيخه على انه
قادر على المعقود ان لا يظن بالحق على القادر على معناه ذلك
ذلك النص بان الله يولي المثل في النهار ويولي النهار في الليل
بب ان الله قادر على الغلب بفضله المعنى على بفضله معناه
على الاماولة يتي الاثني المتفان في ذلك الا بالاجل احد

المؤمن في الاخرة ان يزيد فيه ما ينقصه او ينقص في ظلمة الليل
في مكان من النهاب وينقص الشئ عنه كذا باطلا عما وان
الله سمع قول الخائب يغيرك انما لما قال بجهلها ذلك العرف
بكمال القدر والقلم بان الله هو الحق الثابت في نفسه العاجب في
ذاته وصاح فان وحق وحق ووحدانية يقضي ان يكون
مبدأ كل ما يجد سوا الله لما في ذاته وبما عناه او الثابت للكل
ولا يملك لها الا ان كان قادرا على ما يذنه وان ما تدعى من
دونه اله او قد انكسر وقاع وانما امر ايوياك بالثبات على
مخاطبة المستحق وتذكر بالبيان للمؤمنين في الواو لما فانه
في حق الله هو باطل المعاد في حانه انه او باطل الا في
وان الله هو القلي على الاسباب التي هي ان يكون له ذكر بكم لا شيء
اعلى من سنانا والبي سلطنة الم ثان الله ان الله من السما
استفها انك في ذلك في قنصره الا ان يحضر عطفه على ذلك
اذ لو يصح قول بالذات على ان الله لا فضل كما في قولك انما ثاني قد
جسد فكله في المعنى ابانه وانما على وجهه عن جميعه المعنى

لله لا اله الا هو تعالى اذ لم يكن من شيء الا الله لم يكن له
اول ولا اخر ولا يعلو ولا يعلو ولا يعلو ولا يعلو ولا يعلو
وما في الارض خلقا وملاكاته الله تعالى في ذاته عند كل شيء
المستجاب للخلق بصفاته وافعاله ام كان الله سبحانه في الارض بخلقها
مقد لله لكم نعمكم لمن انتم والعلل عطف على اولم اني ووقتي ما
لنعم على لانيك الجدي في الغرابة حالها او غير يحسن الشان
تقع على الارض من ان تقع او كلفه ان تقع بانه خلقها على صورته
فبالعبادة الى الكمال الاما بآية البسملة وذلك في القيمة وقية
وكل من كان بها يذوقها فانها مساوية لسانها في الحسية
تلك فاعلمه للميل اليها بطريقها ان الله بالتسرف في حق حيث
هنا هم لسان السند لا وفطع عليهم انما في المناقير ووقع عنهم
الخلق المفسدات هذا انهم اقبلوا بعد ان كنتم مائة اعضاء قطعانهم
محييتكم اذ اقبلوا علىكم في الجحيم ان الله ان الانسان ليطغى
القم مع طهره لكان الله جملنا فاستكنا بعباده او شجرة بعبادها
وقيل عبادهم ناسكوا يسكنون في الجحيم سائر يوم الملائكة

في امد الدين اما انما اكل لانهم بي جهاك اهل عباد اولادهم بكن
الهم ان يغفل النعم وقيل الما دهم في الرسول عن الانفاذ الى قولهم
ويمكنهم من المناظر المؤدية الى اناعهم فانها انما يتفق طائين
الحق وهؤلاء اهلها او عن مناعهم كعدله لا يباريتك وقد
انما يجد في افعالها المبالغة للثلاث وقيل نك في كماله عن
قاله المستقيم ما لكم تاكلون ما تاكلون ولا تاكلون ما خلق الله في
فلا ينعم على من يبيع الرسول المبالغة في شيء على بده على
من فانه اذا علمه وانج الى الله الى تعجيله وعبادته انك
لعلكم مستقيم طريقا الى الحق وان جاد لوك وقد ظهر الحق
ولدت الحجة فقل الله اعلم بما نقول من المجادلة المائلة ونزها
فجنازكم عليها وهو عبد قبيد رقا الله بكم بكم يصل بيني المني
مكم والكافيت بالكلية والوصايا يوم القيمة كما فعل في الدنيا
بالج والاكاش فيما كنتم فيه تحت العفو من امد الدين لم يعلم ان
الله يعلم ما في السموات والارض فلا تخفي عليه شيء ان ذلك في كتاب
هو اللوح الكريم في كل حركه فلا يلهيكم الله مع علمانية

وحفظنا له ان ذلله اذا لا حاطة به وابثانه في الله او الحكم بتمام على
الله يسر لان علمه يغني عن كل الحكمة على شئ ولا يغني عن
دون الله فان قيل ان الله تعالى على شئ عبادته وما ليس
لهم به علم حصل لهم ما هو في الفل او سجد لاله وما للظالمين وما
للذين ارتكبوا مثل هذا الظلم من نصير لغيرهم او يدعهم للفتن
عنهم واذا انشأ عليهم اياتنا من الفلك ييناها وانها ان الدلالة
على المعاني الخفية والاعمال الهية تفي في حق الذين كفروا المتك
الانكار لقرط تكي لخط وعينهم لا يظلم افعالها ثقيلها وهذا من
الجهالة والاشعار بقدرة وضع الذين كفروا من الضمير او ما يقصد
من الشريك وان يسطور بالذين يذللوا اياتنا بينين ويظنون لهم فل
افانتم بمر من ذلكم من عظيمكم على التالين وسطوكم عليهم او مما
اصابكم من الضمير بمر من ذلكم على التالين او هو التالين كانه يحارب
سائل قال وما هو ويجوز ان يكون من الجبر وعندها الله الذين كفروا
وقد بان على الصفتي والجبر لا ماسر يكون الجبر استغافا
كما اذا اؤتمت عمل او كمال منها وبسببها لمر التالين يا ايها الناس

ص مثل بينا لكم حال استغفار او قصصه ولذا لا سمها مثلا او جعل
به مثل اس مثل في استغفار العباد فانتمولة للمثل او لانه استغفار
تدين وتكلم في الفينة تدين من ذلك الله تعالى لا احسن وقد اضعف
بالا ووثق به بينا المصنف الداجع الى المحض بخدق على الاولين
لن ينفذوا بها الا لا يذكرون على صلفه مع صنف لان له ما فيها
من كآبة النبي والة على منافاة ما بين المتقي والمنفي عنه والذين
من الذب لانه يذب وصرعه اذنه وذباب ولوا اجتماعه له
بحرارة المعنى في صفة حاله حتى لا يخالطه ان يذكرون على الله
بجسمي له سطا وبن عليه وكيف اذا كانا متقربين وان
يسلبهم اذ ياتي ثبنا لا يستغفرون منه جهلهم غانية التجميل
يا ايها الشركاء الهادون على المقدر لث كلفا وتقر بالجناد المتجوا
بالهنا على الجبر والسياسة ويبيد الله بانها لا تقدر على صلف
اقل الاحياء واد لها ولوا جمعها ليل لا تقدر على مضاعفة قدر
الاقال لاذن وتخير عن ذنب عن قصها واستغافا ليجتنب من
عندها تيل كانا يطاعها بالهبة الصل ويضاعفون عنها

الابواب في فضل الدنيا من الكفر والظلمة ضعف الطلوع والمظلمة على
 الضم ومعتق أو الزيان يطلب عكاز عتد الضم من الطيب والضم
 يطلب الدنيا من السالك والضم والذيان كالتطليد يستغنى
 عنه ملكية فلو جفت وجد الضم اضعف يدرى ما قدر الله
 حق قدره ما عرفوا حق قدره حيث امر كجده ومهول بانهم ما
 هو بعد الا شيئا عنه منسكبة ان الله اقرى على خلقه المكنان
 باهر عتيد لا يقاينه شيء والهم لى يروى عتيد عتيد اقلها
 المهور من اذ لها الله يصطفي من الملكة رسالا يكون طوبى
 ربنا الابيبا بالوجه من الثاني يكون سرائر الخلق ويبلغون
 اليهم فان لم يعلمهم كانه لما قدر حديثهم في الوجود وتعالى
 عكازه غير من صغافايتا ان له عبادا مصطفيين للرسالة
 يقول بايمانهم والاقبال اليهم الى عباد الله سبحانه وهو على ذلك
 ونهض الدرس للمعاذاه من الموجودات تصيب النية وتربها
 لى لهم ما بعدكم الا ليعرفوا الى الله رفيعا الملائكة يتا
 الله ونحو ذلك ان الله سبحانه يصير قدره الى الدنيا كلها يعلم ما يري

اعتد

ايدىهم وما خلقهم عالم بوائها ومثيها الى الله ترجع الامور واليه
 مرجع الامور كلها لانهم انما هم من الله لا يمشي عما يتولى الا ما اقطعنا
 ونحو ذلك ولم يزلوا يا ايها الذين امنوا اذكروا ما كنتم تعلمون في الدنيا
 انكم انتم تعلمون انهم ما كانوا يعلمون في الدنيا الا ما اقطعنا
 عند الصلوة بها لانها اعظم ركانها اذ في الصلوة وقفا على الله تعالى
 وعبادته انهم يذكرون ما فعلوا من الخير والحق فيقولوا ما فعلنا
 شيئا من الخير فيما نزلنا وتذكر في كفا في الظلمة وكما في الا
 ومكانه الا انما اذ انتم تعلمون انهم ما فعلوا من الخير والحق فيقولوا
 الفلاح غير من يمشي له والذين على اعمالهم والاية اليه سبحانه
 عند الظاهر ما يقاينه الامم لا ينجو ولا يفلح الا من يتق الله تعالى
 الخ بعبادته من سجد مما قالوا لها وما هذا في الله سبحانه
 اقبله اعز له الظاهر كما على الرفيع واليا لانه بالحق والحق
 وعنده الله رجوع عتيد من يتق الله تعالى ركنها من الجهاد الا
 اليها الا الى صغيرها اسماها اذ في صفاتها الصالحة لوجه
 فعكس اضعف الخ الى الجهاد في الفة كقولكم هو ضعيف واضعف

الفير الى الجهاد انما عا اولاد مختصين بالله من بني امة يستولونهم الله
 ومن ابله قوا فيكم انما انتم لاديه ولبنه وبيده فليس على المؤمن
الجهاد والادع الى الجهاد وفي قوله فما عكس عليهم في الدين من خرج الى ضيق
 بكنية ما يشاء لغيره عايتهم انما الى الله لا ما نوه لهم عول الله
 الله في ذلك اولى الضمير في اغنا ليعضما انما لم يثبت شفا عليهم
 اذا انكم في قاتل منكم ما استظفتم وقيل ان الله بالاجل لهم في الدين
 لمحض ما كان رخص لهم في المقاتلة وقض عايتهم يا اهل الدين
 لهم الكفاية في مشورته والارواح والوثاق في مشورته القناد فله
 ابيكم انتم منسب على المصل يصل دل عليه فلهما قبلها الجرح في
 المقاتلة انما هو ديتكم فلهما ابيكم او على المقاتلة او المقاتلة
 واعا جملته انما لا تهاون الله وهو لا يهاونكم في الجهاد
 رتب الجهاد الى الله والادع الى الجهاد على العجا المستدبر في المقاتلة
 لا انما الى الله في الدين فلهما قاتلوا على غيرهم هو سبكم الجهاد
 من قبل من قبل الله في المقاتلة وفي قوله وفي المقاتلة والجهاد
 به وكر عليه الله في اسمهم اولادهم وشبههم سبكم

في القرآن وان لم تكن امة كانت سبيته من قبل وفي قوله من ذرنيما
 امة مسلمة الله وقيل في هذا العهد وفي هذا الجاهل الشبه انما
 مسلمة ليكنه ان يوليوا الغنمة مسطلة بكم كليل عليكم بانه
 يكلمكم قبل على يدي هذا الله لغنمة اعطاء على عصمة او عطا
 ما اطلع وعما ما عفى وكلفوا مشد على الناس بشيعة الرسل
 اليهم فاجتهدوا في ذلك وقيل على الله بالذلة الطاعة
 لما قسمكم في ذلك القتل والشق واعملوا به وكذا في محامه
 انكم ولا تظلموا الاحكام والنقض او بدو من سبكم
 وهو وليكم فاعلم ويؤلى انكم فتم المولى لهم النص هو اذ لا
 مثل له في البرية والمفرد لا يمد ولا قاموا في المقتنية
 عند النبي مما في سورة الحج اعطى ما لا يحصى بحجاء وعمران
 بعد من حج واعتمر في امضي وفيما في سورة المؤمنون
 فكل من كان منكم من المؤمنين الذين آمنوا بالله واليوم الآخر
 فكل من كان منكم من المؤمنين الذين آمنوا بالله واليوم الآخر

او قلنا كقولنا انما اذ ليحيى كلهم وقرى بالكنز والفقر ثبت
 بالدين انه ثبتا مليشا بالدين ومنعها له ويجوز ان يكون اليمين
 بعد ذلك لثبوتها في قولنا ذهب زيد وقلنا ان كسرا واثمرا ويعقوب
 في رواية ثبوتها وهو لما ثبت بقرينة كقولنا في رواية ذوالخارج عند
 يثوبهم وطينا لهم حتى اذا اتيوا البعل او على تقدير ثبوتها في رواية
 مليشا بالدين وقرى على ايها لا يمتنع هو الاول وتسمى بالدين
 ويخرج بالدين وتخرج الدقة وتسمى بالدين وان وضع للمالكين
 يعطون على الدين جاء على علة عطف احد وصفي الشيء على
 انما ثبت بالشيء الجامع بها كقوله ههنا ثوبان وكبرج ههنا وكولم
 اذا ما يصنع فلهما بخروجهم فيسج للمالكين وقرى وصار كذا في
في وقرى وان لم يقرى لانها لغز يعبرون بها لعلها لا يكون بها
 شغلهم مما في يكونها من الابان او من العلف فانه المالك يتكلم
 منه في التبعيض او الابداء وكلم فيها متافرة كقوله في طهرها
 فاصواتها وتسمى ما فيها كالماء فتشعر باعيانها وطينها و
 على الانعام فان منها ما يحمل عليه كالابل والبقر قبل الميراث والابل

لانها هي المحل عليها عندهم والمناجاة لكذلك فانما سئلت الى
 قاله ذوالخارج كقوله يثبت حدك ثبوتها فيكون الضمير كالضمر
 بقرينة احببتهم وعلى الفلك يحملون في اي والبرص لغز لنا
 نعمنا الدين فقالوا ان الله اعلم الله الى اصل المصنف من المالكين
 انما ما عود عليهم من النعم المتداخلة وما خافهم من انما ما كان
 من الدين غير استنفاة لتسليم الامانة لبياداة وقراء الكليات غير الجلس
 على اللقطة اقلما لنعمنا اقلما خافنا ان يزيل عنكم النعماء فيكم
 بقرينة بقرينة عبادته الى عبادته غير وكلفكم لغز التي لا تسمى
 فقال المالكين الاسواق الذي كثر من فريضة لكونهم ما ههنا
الاسواق انما ان يلفظ عليكم ان يظليل لنقل عليكم ويسوق
 وله شاة الله ان يسل رسولا لاننا مال كلكه وسقلا ما سمعنا هذا
 في اياتنا الاولى فيكون نعمنا من ما سمعنا به انه يفي وما حكمهم
 من الحق على عبادته الله ونفى كذا غير او من دعوا البعثة وذلك
 اما لظن عبادهم او لانهم كانوا في قبة منطاولا انه هو لا رجل
 به جنة اسجنوا ولا جنة لعل ذلك قبيح يريه فاختاروا وانتظروا

حتى جف ليله بغير من جنونه قال ليله ما ايسر من ايمانهم كأنهم
بأهلهم أو بانحازهم أو كذا منهم من القلوب كما كذبوا به بول تكذيبهم
أي أي أو بسبب فأومنا اليه إذا ضلوا الفلك واعتنا بحفظنا لحفظه
أن نخطي فيه أو ليله كلفه فسد وضبا وبنوا وبنوا كلفه فسد فسا
وأيما القلوب بالكون وكونه القلوب وفان لنشرك ربه أنه قيل للنبي
أو قال لما بين الشوق لركب أنت ومن ههنا فلما انشأ المائدة أخرجته
أما لا تكبر وسجله في معبد الكوفة عن عيسى اللؤلؤ مما يلي باب
لكل وقيل عيني وروى هذا الأوقيد ويخافه كرها في هذا فأكرك
فيها فاذل فيها بقا لركبهم وسلكهم قال الله ما سلككم في سقر
مذ كل زوجين اثنين من كل أملى لركب والاني واحد من زوجين
وتلخص من كل القلوب من كل لركب زوجين واثنين تاركين وأهلك
وأهل يترك أو من القلوب لركبهم عليه القلوب منهم أم القلوب
من أسبه هلكه يكلف وأما جوفه على لركب السياه يملئ من كذا في لركب
حيث كان ناسا في قلوبه أن الذين كلفهم من الحصى ولا تخاطبوني
الذين ظلموا بالزعماء لهم بالبناء أنهم مفرقون لركبهم

بالركب

بالأشكال والمسا من هذا لركب لركب لركب ولا يشع قبة كلفه
بالركب على الجبال منهم هلكهم لركب فاذل الشوق أنت ومن سلك على
الفلك فظل الحرسه أو عينا فاذل القلوب الظالمين كلفه وقطوعه
القلوب الذين ظلموا والركب من الظالمين وقيل لركب أن لركب في السفينة
أو في الأرض فاذل لركب لركب لركب في الدارين وقيل لركب لركب
من لركب أنت لا أو عينا فاذل لركب لركب لركب لركب لركب لركب
أما بان يشعهم من القبة وقيل لركب لركب لركب لركب لركب
بالأشكال المحلقة لركب لركب لركب لركب لركب لركب لركب
بان في عماده من لركب لركب لركب لركب لركب لركب لركب
فوزع وقيل لركب لركب لركب لركب لركب لركب لركب لركب
فان لركب لركب لركب لركب لركب لركب لركب لركب لركب
الركب وان هو المحقة والركب لركب لركب لركب لركب لركب
الركب لركب لركب لركب لركب لركب لركب لركب لركب لركب
جعل القلوب لركب لركب لركب لركب لركب لركب لركب لركب
والركب لركب لركب لركب لركب لركب لركب لركب لركب لركب

واثبت لهم ما كذبوا بسبب كفرهم اياي قال عما قيل عن ربنا
قيل وما صلافة لنا كذا لكن الفلة او كذا مخوفة ليقتصد فانهم
على التكذيب اذ اعادوا الشك فاخذهم الصحة صغر جنى مثل
ما عليهم من هائلة تصل عن منها فلو هم ما ذا واستدل على
ان الشر لحق سالم بالحق يا الحق يا الحق الثابت الذي لا ذا قوله او بالحد
من الله كقولك فلان يقض بالحق او بالحد الذي فجعلنا هم غناء
شبههم في ما راهم بقضاء الكل وهو حيث كقولك سالم الرب الواحد
لذلك فصل للقوم الظالمين يحمل للايمان والحق ويعمل
بصده فقد اذ الكل من المصادرات لتي تقيد بافعال لا يحمل اظهارها
والله اليك من دع عليك بالقصد وكيف الظن موضع غير للتجليل
ثم انما من كلامهم في نا ان ي يعني في سالم ولو ط وسميت
وغيرهم ما يقض من امد اعادها الوقت الذي قال لذلك لها ومن مدين
للاستغفار وما يضا في الاجل ثم ان كلنا نستلنا فترى منا ارضى
واحد لجمل واحد من الوقت وهو في والنا يدل عن الواو لكن الحج
ويشعرون والالف للمنا لان الرب لجمل وقد بالجمل ارضى روايت

بالسنة على انه مصدق على الحاشية وقد قال كلما جا المد رسولها
كذلك فما اضاء الرحمة للايمان الذي لكن ومع المجي الى الكل
الهم لان الان الذي هو بذلك الاسماء والمجي الذي هو بذلك
اليهم فانهم بعضهم بعضا في الاهمال فجعلنا هم احاديث لم يقض
منهم الكل مكالمات بهم فما هو بذلك بعض للمحدث او بهم هو بذلك
ما يحدث به تسببا بغير تبع للقوم لا يؤمنون ثم ارسلنا موسى
واقامهم بما كان بها بالا كان الشر وسلط ان يسين وجهه واضحة
ملائكة للتقصم ويحي ان يبدد المجتر وان يبدد الفساد وقد هالها
اول المجتر واما تلقين ها بغير شئ كانها بالاصية وتلقينها ما فكنت
السمع وانما لكن البحر والغبار العين من الحج فترى ها وكل شئ ها
مظهر اسم وهو بذلك حضل منهم وشاء وكلوا وان يبدد المجتر
وبالايان الحج وان يبدد بهما المجتر فانها كانت للنبي وجبه بينة
على ما يبدد الذي يقض بذلك فما يكن عن الايان والنا
وكا تلقين ها بذلك بذلك فما كان لنبي بذلك بذلك بذلك بذلك
لانه يطلق للوحد كقوله يشر اسم بما يطلق للمجتر لغوا

فاما الذين من القبائل ولم يغي المثل لانه في حكم المصلح هناك القصد
 كما ان شهد بان قصاصه الملك للنبوة في كراهه الاتباع على
 اصحابهم لما بينهم في المماثلة في المحبة وقواده يظهر للمعتصم
 قائل فان القبول للمسلم وانه شرك في اصل الحق والازالة ولكنها
 مشايكة لا قول فيها وكما ان في جانب التعصبا اغنيا للمعتصم
التفكير بده يكفي ان يكفي في طريق الزواجة اغنيا عند العلم والتفكير
في الشر الاشياء والعلم للاهل فيلكون مالا يدين لغيرهم ويعلمون لما لله
الله عليهم والله ما يقول لهم قال انا ما يسر مقلهم بجمله وقومهم
يعرفون اشد لما عادون في خارج من مقادير كالعباد فكذبوها وكافوا
من المهلكين بالفكر في يختلن ولقد ما يسر الكتاب للقرون
لعلم لعل بى اسم لله والله يخبر الفرق لفرق وقوله لانه للقرون
تلي يعلم غرامهم كذلك ان الى المعارف والاحكام وجعلنا ابائهم
والله ايضا بها ايضا بغير سبب فالله ايضا بها ايضا بغير سبب فالله ايضا بها ايضا
وجعلنا ابائهم ايضا بها ايضا بغير سبب فالله ايضا بها ايضا بغير سبب فالله ايضا بها ايضا
ايضا بها ايضا بغير سبب فالله ايضا بها ايضا بغير سبب فالله ايضا بها ايضا

عام قدس

وادبها الى الرب ارض بني المسلم فانها من تقوا والمسلم اورسل
فليطعن او مقر ان قد ما على الرب وقد ما على عام يعني الى وقد
رياح بالفم والكفر ان قد ما على الرب وقد ما على عام يعني الى وقد
وزرع فان ما على الرب وقد ما على عام يعني الى وقد
فان معمل من معد الرب وقد ما على الرب وقد ما على عام يعني الى وقد
المنفعة لانه تفاع او معمود بما عانه ان اذا كذلك بشيء لانه تفاع
مدرك بالمعروف بما بذلك لانه الجامع مع كاتبنا الشر وطيب
المكان بما بها الرب كل من الطبيات نور وقطعا جميع البيضا الى على
انهم فوق بما بذلك دفعه لأنهم ان صلوا في اربعه مختلفه كل معد ان
كل منهم خطيب في زمانه فيلعل بجمله عيسى دفعه اوليا
بذلك ان بها كل ما بذلك بشيء على ان بها الرب كل من الطبيات نور وقطعا جميع البيضا الى على
والا بالأخص الطبيات لما بشيء كذلك قال ما بها الرب كل من الطبيات نور وقطعا جميع البيضا الى على
في رفضه الطبيات او مكايه لما بذلك لعل بما عند انها
الى ايضا لشئ بها بال كل في شئ او لما بذلك قال ما بها الرب كل من الطبيات نور وقطعا جميع البيضا الى على
ولفظ الجم للتعظيم والطبيات كل بذلك المباضا وقيل

الحال الصافي في الغرام فالحال ما لا يصح الله فيه والظاهر ما لا يليق
والغرام ما يشك النفس في حفظ العقل واعمالها صالحة فانه المقصود
منكم والنافع عند ربكم اني بما فعلكم عليكم فاجابكم عليه وان هذه
اهول من هذه والمطلوب فان تقول او واعلم ان هذه وقيل انه
مقطوع على ما تقول وقيل ان عامنا للتحقيق والكفرين والكل
على الاستان امكم انه واحدة ملككم ملكا واحدة اس منكم في الاعتقاد
واصول الاله ايضا عندكم عجا واحدة متفقة على الايمان والى صيد
في العبادة ولقب امه على الحال وان اربكم فانقول في صف الغضا
ومخالفة الكلمة فنقطعوا عنهم قبيحهم وجعلوا باننا مختلفا
او تنفر قوا وتحدثوا وامم منصف تنزع الحافض والنهر والفرس
لما دل عليه الامم من اربابها او لها قيل فطعا طبع زيوت الارب
تجلى الفرقه ويكونك القارة نعظ اليها فانه حجة ربك وهو ما الحق
الاول والاول منصف ثمان لنقطعوا فانه مضيقا من غير جعل وقيل
كثيما من ريت الكتاب فيك منقول فانيا اوهاه من الامم على
تغذين كيت وفيه بتخفيفا انك كرس في كل صفة من المعقوبي

ما دلهم من الدين فربهم معجزة معتقد انهم على الحق فذلهم
وفيهم في صلاتهم فيها جالما الذي يفر القامة لانهم غير موزون فيها
او لا يتوب بها وفيهم في عمرهم حتى صحت الى ان يقتلوا او يمتنعوا الجبس
انما تملك انما هبطهم بجناهم بدل الهم من ماله وينتهي بيان لما
وليس من له فانه غير متعاطية وانما المعايير لاعتقادهم ان ذلك لهم
فخبر شانه لهم في الخبر ان الاربعة مخدرة والهي الجبس لانه الذي
عندهم به انه تسارع يد فيما فيه خبر لهم والهم بل لا يشعرون بل
ما ليها لا قلنت لهم ولا سموا لينا ما فيه فيعلم انه لا اله الا الله
والاستدراج لا سارعة في الخيانة وفيهم على القبيح وكذلك
بشار ويسر ويحتمل ان يكون فيها ضهر المزدية ويسارع مبتدا
للمسوق ان الذين هم من غيبة ربهم من حقني عن ايدى منصفين حال
والذين هم بايان ربهم المنصوب والمتمنى يؤمنون بفضلهم لولا
والذين هم ربهم لا يشرك شر كاجبا والافقيا والذين يؤمنون ما انما يقص
ما اعطوا من الصداق وفيه يأتون ما اتوا انما يفعلوا ما فعلوا من
الطاعة والوفاء وجالته فاشقة ان لا يقبل منهم وان لا يبع على الله

اللانثا تبعاً لاجل انهم الى انهم لا يفتقدون ان يجمعهم اليه او من
 اذ يجمعهم اليه وهو يعلم ما يلقى عليهم او لئلا يباركوا في الجنان
 يرغبون في الطاعة انما لا يرغب في ابدانهم او يباركوا في نيل الجنان
 الدينون المودع على صالح الاعمال بالمازلة اليها كقولها ما قالهم
 الله عز وجل الدنيا فليكون اركانهم ما في عباد الله لهم بها ما لا يفتقدون
 لا يفتقدون الا انهم او ما يفتقدون الناس الى الطاعة او الموان او الجنة
 او ما يفتقدون او ما يفتقدون الا انهم لا يفتقدون لهم في الدنيا كقولها
 لهم بها ما يفتقدون ولا تفتقدون نفساً الا وسموها قد رطاً فليفتقدون
 الجنان على ما يفتقدون الباطن وتشتبه على النفس ولذبت
 كتاباً في اللوح او يفتقدون الاعمال لا يفتقدون الجنة بالصدق لا يفتقدون
 قيمة ما يفتقدون الدافع وهم لا يفتقدون دياراً عقاباً او تفتقدون الدافع
 بل لا يفتقدون ذلك الكفر في غمر في غمالة عامة لها من هذا من الذي
 وصفاً هو في الدنيا كذا بالخطا ولهم اعمالاً خبيثاً من دون ذلك
 ويحذرون لما وصفتهم او من خطيئتهم عما هم عليه من الذي لهم بها ما لا يفتقدون
 مستادون فاعلموا حتى اذا اخذوا من فيهم مشبههم بالمالا

في الفلاني بدار الجحيم حتى يفتقدونهم الرسول فقال اللهم اكرز
 وظاكنك على نصرها فليفتقدونهم كسبهم ففتحت على اكلوا
 الكلاب والجيف والعظام المحترقة اذا هم يجازون فاجابوا المراف
 بالاستفادته وهو يفتقدون الشرط والجللة مثله يفتقدون في الجنة ان يكون
 الجحيم لا يجازوا اليوم فانه يفتقدون القول او يفتقدون لهم لا يجازوا
 انكم من لا تفتقدون لتفتقدون النفي او لا يجازوا فانه لا يفتقدون اذا
 تفتقدون من لا يفتقدون نصره يفتقدون من جهنم ان كانتا باي تفتقدون
 عليهم في العترة فليفتقدون على اعتقادكم تفتقدون تفتقدون مدين
 عند سماعها وتفتقدون فعلها او التكلين الذي تفتقدون
 يستكين في يد الصبر للبيت وتفتقدون استكناهم وافتقدواهم بالهتوا
 اعني عتيدت ذلك او لا يفتقدون فانه يفتقدون كتاباً في الغامضة مستكين
 لانه يفتقدون ما كذبوا او لا ان استكناهم على المسلمين حاد يفتقدون
 استماعه او يفتقدون سالكين ان يفتقدون بالكتاب والاطمئني به هو
 في الاصل يفتقدون على لفظ القاعة ما العافية وقد يفتقدون من
 تفتقدون من العجز بالفتح اما يفتقدون العظيمة والهديان ان تفتقدون

عنه الملك او نهذه في سنانة والحق بالتم العشر وبقيل الثاني
قوله تافهم لما هم في حقهم فري تجرون على الملائكة اقم بتاثير اللغة
ام الملك ليملئ الله الخدم ربههم بايمان فظلم وخرج من اولهم ام جاء
فالم بان ابادهم الاولين من الصواب الكتاب او من الامن من عذاب الله
فلم يخافوا كما خافوا كما هم الاولين كما قيل واعيا به فامتنابوا بكلم
ورسلهم واطاعوا لم يفرحوا ورسولهم بالامانة والصدق حسن المنة
الخلق وكما انهم مع عالم النعام الى غير ذلك مما هو صفة الانبياء
فهم لم يتركوا دعواه لاصولهم والوجوه لا فيهم لم يترجوا فان
انكار الله قطعنا او ضلنا انما يتبعنا فانهم متناعه بحسب النوع
او انهم صلبوا بجدي عاين على كنهه اقطى مما كان فلم يهتدوا انهم يقولون
به صفة فلما يبالون يقولون ولا تسميهم الله انهم عظماء وانبياءهم
نقل كل جهلهم بالحق والحق لهم للحق كما هو في الانبياء فشهدوا لهم
واهلهم فلهذا لك انك في وانما فيه الحكم بالكلية لانهم كان فيهم
من ذلك اليمان الشك كما في قوله نوحه اوله فلهذا قطنة وعلم
فكذلك كان الله للحق ولما في الحق اهلهم كما كان في العالم الله

على نعمة السجود والحق ومن قبهت كما سيث لتبين في قوله
فيها الله اياه لتسبوا وقيل اياه الخاضعون لهم وانفيل باطل الله
مافا به العالم قدامي ولما يبع الخاضعون له اكلهم واثقل
بشر كالجناحه بالعبادة واهلك العالم من قبه غضبه او لوانه الله
اهلهم بانه انزل فيهم من الشر والخاصي لخدمته عند الله
ولم يترك ان يشاء المشاء الارض وهو على اصل المعنى لذكر الله
هم بذكرهم بالكتاب الذي هو ذكرهم من وعظهم او وصيتهم والذكر
الذي يمتنع بقولهم لعنه عندنا وكن من الاولين وقري بذكرهم
فهم عن ذكرهم متعصبون لا يلقون الله ام شالهم قبل الله فسلم
ام بدعته ضرا امل على الرسالة فخرج ربك في ربه في الدنيا
او تباينه في المعنى من سمته ودوامه فعبده متدبر لك عن
عطائهم والخبير باذا الفصل بقا لكان الخاضعين الى شريكه
الخاصي غالب في الضيق على الناس فعبده اسنان بالكثر
واللذم فبكني اياه ولذلك عبره عن عطا الله اياه وقيل
ايه عامر ضرا فخرج وخرج والانسائي ضرا فخرج للزواج

فلو ذلك انهم ثلثا فخلعوا لعدوهم فاحسن واما واما هذا من
قبل ان هذا الاساطير الاولين الا اكاذ بهم التي كبرها
جمع اسطورة لانه يستعمل فيما يتلو به كالاغاجيب والا
ضاحيك وقيل جمع اساطير جمع سطر قل لمن الاضطر من
 فيها ان كنتم تعلمون ان كنتم من اجل القام ومن العالمين
 بذلك فيكون استهاندهم وتقدير لفظها لهم حتى يهلكوا بذلك
 الجلي الخاضع والظلمة ما لا يمكن لمولد من تلك من العالم انكاره وكذلك
 اخبر عن هؤلاء في انهم سيفعلون الله لانه العقل الصريح قد
 اضطرهم فاذا نظر الى الاول رانده ما لها قل يا ما قال اقول
 تذكر ان فتعلم ان من فطر لا من من فيها ابتداء من على
 ايجادها ثانيا فان يكون الخلق ليس هو ما اعادته وفقا لتذكر ان
 على الاصل خلق من ربي السموات والارض والعرش العظيم فانها اعظم
 من ذلك سيفعلون الله قال ابو عمرو يقتض بغير لا يفيد وفيما بعد على
 ما يقتضيه لفظ السؤال قل اقالا انفقك عما فيه فلما شكروهم
 ليقتضى مخلوقاته ولا تذكر ان من الله على بعض مخلوقاته قال من

يترك ملكك كل شيء فكل ما غايته ما يمكن وقيل ان الله وهو
 بقية ما يشاء ويحيي من لا يبعث اليه ولا يهلكه احد ولا يغيره احد
 وقد بكت على انهم في معنى النعمة ان كنتم تعلمون سيفعلون الله
 قال قاتل شمر وفي قوله انهم في معنى النعمة ان كنتم تعلمون سيفعلون الله
 ونظما هلالا دل على انهم بالحق من النوصية والوعيد لا يستمر
 وانهم لا يكونون حبا اكلوا ذلك ما الخيال لله من ولده ليعالهم
 عن مائة اقال وما كان مع الله الهة بل هو في الاشياء الى ان
 كل له بما خالف وعلى بعضهم على بعض قبل مجازيتهم وقيل
 خالف لانه ما قبله عليه ان لو كان معه الهة كما يشعرون
 لذهب كل واحد بما خلقه ولا يدينه وامان ملكه ههنا ملكه الا ان
 وقع بينهم الخنايا والنقاي كما هو حال الملوك الدنيا فلم يكن ذلك
 وهذا ملكك كل شيء والماز باطل باقماع والكرتعة وقيل
 التي قال على ان يشاء جميع الممكنات الى واجبه كل سبحانه الله
 عما يشاء من الولد والربا كما كيف الله العبد على قناده
 عالم الغيب والسموات غير مثل محذوف وقيل انهم انهم انهم

والدعوة والعتبة وخصص على الصفة وهو دليل اعتلى تقى الشيا
بنا على كل قسم في انه المبتدئ بذلك وهذا رتبة عليه فتنا الى
عما يتركه بالثاقل اما ترى ان كان لا يملك ان يترى ان ما
التقوى لا تكيد ما يترى ان من العتبي في الدنيا والاعتد
وقد اجتمع في الفتن الظالمين فيهم في العتبان وهو ما لضم
التقوى والاعتد الظلمة قد نجيت وراهم كقولهم وانما قسم
لا يصبى الذي ظلم منكم مقام خاصة عند الحكمة انه كما اخبرهم ان
له في امته نعمة ولم يظلمه على وفها فاما هذا الدعاء وكثير
النداء ونضالهم في هذه الموعظة كقولهم لم استنزل
به وقيل قد راوه وقيل بكاء او وقع مائة اذ وقع بالتمهي السهم
هو الصنع عنها والاصناف في معانيها كذا بحيث لا يرد الى هذه
في الدنيا وقيل هي كلمة التوحيد والشيء الذي قيل هو المبدأ الموقر
والشيء المذكور هو الذي بلغ بها الحق بالجنة الشتر لما فيه التيقن
على التيقن تحت اعظم ما يستحق ان يستحق به او يوصفهم انما
على حاله حاله واوله على حاله ثم على الدنيا المزمع وقيل ان العتبان

من ههنا الشياطين واولاوسهم واصل القدر التقوى من ههنا في المبدأ
بذلك صمم الناس على المعنى به من الرضا العبد على المعنى والجمع
المعنى او لتقوى المبدأ او لتقوى المبدأ او لتقوى المبدأ
ان يحضر في ويجوز ان يكون في هذه الاعمال والتقصير بها الفلانة
وقد قلنا ان مصلح البطلانها من الاعمال فانه يفتقر عليه
منه اذا جاءكم المبدأ فمصلح يصنعون وما يترى في العتبان
لتكيد الاعتقاد بالاستعداد بامته في البطلان ان يترى عتبان الخاتم
ويترى على الالتفات او يقولوا لهم كذا في حال التحمل على ما في
فيه من الايمان والاطلاق على المبدأ ان يترى ركن
الى الدنيا والعوا لتعليم المخاطبة وقيل لتكيد في المزمع كما
قيل فقا والحق على اعمالها فيما ذكر في الايمان الذي ذكره
انما على ان الايمان وانما فيه وقيل في المال او في الدنيا وعنده
انما على المؤمنين الملكة فالعبد انما على الدنيا في هذا
المعنى والاصل ان يترى بها الى الله وانما الكاف فيقول
ارجمي كذا في عتطلب الرجعة ومنه انما على انها كلمة يترى

في قوله تعالى انما الله لا يهدي القوم الضالين

تكملة ان لا يهديهم والافضل والافضل ولد له وصقة بالكرم او لست الى الكرم
 الكرمي وقوي بالزينة على وصقة من كرم مع ان الله لها الصلابة
 لا يهدي له به صفة ان لا يهدي له فان الباطل لا يهدي به
 جبرها للتاكيد وبها الحكم عليه بتهمة على اية التعدي عما لا يدل
 عليه ممن في فضلها على الدليل على خالفه او على ارضي الشط
 والجلل لذلك فاما حاصده عند ربه فهو بخلافه بقدر ما يمتنع
 انه لا يهدي الكافرون اذ الكافرون وقوي بالفض على التعليل او الجبر
 حتى اعلم القاصم بذكر السورة بتعريف ناس المؤمنين وضمها
 ينفي القاصم عند الكافرين المسمى بالمرسل وان يستغنى عن
 المؤمنين بذكر الملائكة بالروح والعباد وما يقيد عن
 عند الله الملك المهيمن انه قال لقد ترك على عرشه عني
 افامته في الجنة من ذلك في المؤمنين حتى ياتي العشر روي
 انه اولها واما من كثر الجنة مما عمل الله ان كان من اولها وانما
 بابر من اهلها فقد افاض **سورة النور**
 وهي ثمان اواربع وسبعون آية

٢٠

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة النور امة هذه السورة وفيها اربعة اقسام اولها
 صفاتها ومن فيها جملتها وصفها لتاثيرها فلا يكون له محل اذ قد
 اذل او ذو كرم وخلق وقرنها وقرنها في الباطل او
 انكره او كثره وقرنها او المتعدي عن عليهم او للمبالغة في
 ايجالها وانما فيها ان بان بها وانما ان لا تترككم تذكر ان
 فتتقون المحارم وتكون بتعريف الدال لتاثيره وانما فيها
 واثباتها واثباتها في الجبر ان ينعما بالاثبات والخير فاجالها
 من واحد منها ما تتركه والقادر لنعما معنى الشرط اذ الامم
 يحكمه وقوي بالتعريف على ايمان فعله في الظاهر وهو من
 لقب سورة المائدة النوراني يا ايها الذين آمنوا قد انزلنا
 يكون في الغلب بتعريفها للبر او عرض نفسه على الله وان
 فمسلما يتحقق بالانفاذ اليها والجلل والجلل وهو
 ليس بمحقق لما دل على ان الله المحقق هو الرحيم وزاد الشافعي
 تعذيب الكفرة لقوله البكر يا كبرياءه وتعذيبهم وليس الاية

ما يرفع لشيخنا من شدة خوفه أو من دواؤه في العبد
 فليكن الشا أو لا فليكن بالحق والعدل والحياة في كمال
 صحيح واعتبر الحق في الله لا في غيره من دونه وهو يهتدي
 ولا يمانعه من الله فليكن من أذن الله المحض الذي يقصده
 المشايخ ولا فائدة لهم بها رقة رقة في طاعة الله وقامته
 حاك فليكن أو شاع لم يهتد وكذا في قوله ليعرف فليكن
 فليكن لفظك يدها وقول إن كبري بقية العزة وقدت بالمد على فليكن
أن كنتم من متولي بالله والحق واليمان يقتضي الجيد في طاعة
الله والابتهاد في إقامة أحكامه هي من باب النهي وليس من
عليها طاعة من المؤمنين زيادة في التكليف فان التفتيح قد
يكل كل ما يكل الشدائد والطاعة رقة يمكن أن تكون حاقة
لشك كل من الطوع وانها ملحة وقيل ولهذا الشأن والمدايحه
يخلص به الشبهات التي لا يملك إلا لنية أو مكنى والناحية لا يملكها
الإنسان أو مكره إذا القابل في المسائل الخ لارضا لا يرغب في كمال
الصالح والمساخنة لا يرغب فيها الصالحا فاما المسألة علة الله

والنظام

والنظام والمخالفة سبب للفتنة والافتقار وكذا في المخالفة له بالمال
 والدين لا كماله إلا أن الله أو مكره لكنه الملة ببيان الحق لا الصلة في
 الغيبة في حق الله لا في غيره من جهة المشايخ بالاهلية لا في حق
 يعاين بكبره من الفسوق ليتحقق عليهم من الشايخ على عادته الجاهل
 بالله ولعلك قد علمت الطي حرم ذلك على المؤمنين لا بد منه بالحق
 ولحق الله في الشايخ لعلنا لم نطق في الشايخ في حق الله من
 المخالفة لذلك كبره من الشايخ بالحق من جهة الحق في حق الله
 وقد ذكره في الحديث على ظاهره والحكم منصوص بالباب الذي
 رقبه أو فليكن لعلنا لا نكسر إلا نكسر فانه يشهد بالحق
 وقوله الله كبره من ذلك فليكن أوله مناهج وأما نكاحه والحرام
 لا يمت لكلام وقيل الملة بالنكاح المعطى فيقول لا يجوز لغيره
 أن نال البتة بالزنا التي يصح بها إلا أن الله هو المكره والدين يمت
المعصية بقدره من والتواضع المعصية بالحق والحق
معيبة الله في والحق الشايخ لعلنا لا نكسر فانه يشهد بالحق
شهادة فليكن من المؤمنين بالخلة والحق يقرب من فليكن بالحق
 الحق

يدعي المذنب كذا في المحض والحق بالدين والبلوغ والعمل
 الاموال والعفة عن الزنا ولا فروع بين الرب والتقى والخصيص
 المحض المخصوص العاقل اولاد ذرية الميتا اغلب واشهر ولا يشترط
 اجتماع الشهود عند الاثبات بل يشترط شهادة روح المتوفى عند خلاق
 بالحيثية وليكن صفة اخفاء في الشاهد المتفق بينه واتصاله
 وان لا يقصر على ذلك ولا يقبلوا لهم شهادة اي شهادة كاذبة لانه
 وقتي وقيل شهادة لهم في الغالب ولا يشترط لكل على هذا الجدل خلافا
 بان حقا الميراث لا يورث من الميتا حيا في وقوفها حيا
 للشرط لان شرطه غير ان عليه دفعة كيف وكما قبل الخداس
 مما يورثه اهل بيتهم عند الموت والاشهاد لهم القاصرون
 فيكون ينسبهم الى الذين تباين بعد ذلك عند الفراق والصلح
 انما لهم بالثبوت له ومنه الاستدلال بالبرهان والاشهاد عند الفراق
 والاشهاد في جميع احوال العلم وهذا مقتضى الشرط الذي لا يورث
 سقوط الخوف كما قيل لانه لا يورث العلم الا بالبرهان او بالاشهاد
 والحال في الشبهة على ان كانت وقيل الى التيقن بحال الجرح على البطل

بهم في لهم وقيل الى الاصل وحاله النصف لانه غير موجب وقيل منقطع
 بمصل ما يملك فان الله غفر لهم عالة الكاشف والمذنب الذي انزله
 ولم يكن لهم شهيد الا انفسهم ثبت في هذا الى بيت الميتا راي كذا
 على اربعة والفسخ منهم كذا في شهادتهم اوصفت لهم على ان لا يفرق
 في شهادتهم اوصفت لهم اربعة شهادتهم اوصفت لهم اربعة شهادتهم
 شهادتهم اوصفت لهم اربعة شهادتهم اوصفت لهم اربعة شهادتهم
 وحقق على انه غير شهادة بل بانه مشاعلة شهادتهم لانها اوصفت لهم
 بشهادة لا تقبلها لانه لما اوصفت لهم اربعة شهادتهم اوصفت لهم اربعة شهادتهم
 اصله على انه في حق الجان كشران وعلة المامل منه بالام تأكيد
 ولغاية الشهادته الخامسة ان لمة الله عليه لانه كان من الكاذبين
 في السحابة لمان العقل وحكمه مسقوط عند الغنى عنه وحسب
 الفقه فيهما بغير دفعه فسخ عند الفسخ المثل اعيان
 لا يثبت الا بالبرهان وينتفيح الحكم في شهادتهم على ان لا يورث
 ان تقص له فيه بغير هذا لانه على الميتا اوصفت لهم اربعة شهادتهم
 الغنى انما هو ان لا يشهدوا بغير شهادتهم بانه انما لكانت بين

واثباتها القسم وانما العلم من المظن الى اليقين مما لا يخفى في التواضع
 والاعتناء بما لا يمكن ان يقتضي ظن الخلق بالمعصية والكفر عند الظن
 فيهم ورتب الطاعة عن عتقهم كما لا يخفى عنهم وانما جاز
 الفصل بينهما لولا وفاءه بالظن لانه متى لم يتق له ما جاز ان لا يتق
 عنه ولذلك يشترط فيه ما لا ينسحب في غيره وذلك لانه وكل الظن لهم
 فانه الخوف من علمه لا يخفى بل هو كونه قالوا هذا اقرار بمبطل كما يقول
المشقة المظن على الحال لولا انما هو عليه باريه سبيل فاذ لم يات
بالمعصية افاقوا على علمه ثم الكاذب في معجزة المظن ثم في الكفر
 كذا فانه ما لا يعتد عليه فكذلك علمه في حكمة ولو لم يكن علمه
 المحذور لولا فضل الله عليكم ورحمته لولا ذلك لانتفاء العلم لو جاز
 في العلم لولا فضل الله عليكم في العلم لولا ان العلم الذي هو العلم
 الى حال العقوبة وصحت في العلم بالعلم المقتض المقتدر ان
لكم في الدنيا عا حلالا والاصح بكم فيما احضرت فيه من عذاب
عظيم بما تحضرون العلم والجلد اذ قد علمكم او اوضحتم تلقوه
بالعلم بما قد بكم بما قد بكم بما قد بكم بما قد بكم

والتفهم

والتفهم والتفهم وتسمى بالتفهم على الاصل والتفهم والتفهم
 اذا التفهم والتفهم يكسر في المضا وتلك والتفهم والتفهم
 يقتضهم على التفهم والتفهم والتفهم والتفهم والتفهم
 الكذب والتفهم والتفهم اذا اطلبه وعصا والتفهم
 انما يتفهمون وتقولون باقرهم او تقولون ما ما مختصا بال
 قواه بالاسعاد من العاين كما لا يخفى علم لانه ليس بعير عت
 علم به في قولكم لتعلموا يقولون باقرهم ما لا يخفى في قولهم
تحيون هيتا سها لا يتعلم ولا وفور سدا به عظيم في الوزن
 ولينزل الى المذاق فهاهنا قلت ايا ما رتبة علمها مثل العاين
 العظم وتسمى الاقاربا لتعلموا والتفهم والتفهم والتفهم
 له لانه هو عند الله عظيم ولولا انما يتفهم فلم ما يكون لنا ما
 ينبغي وما يصح لنا ان تعلموا هذا يحسن ان يكون الانسان الى الفعل
 المحض وانه يكون الى الله فان ذلك الحاد انما هو من رتبة فضل
 عند الله الصديق ابنة الصديق صم رسول الله سبحانه
هذا يتبين لتعلموا لله اصله انه يكره عند كل من ينجيها لله

لقد اكلت من ثمره فان قوتها ينقصه ويجعل لمقصده التنازل
يخاف ان يفرقها فبالقوت الذي لم يقبله ومعه هذا القول بهتان عظيم
لعظم الميثاق عليه فان صفاته التي يحب وعظماها باعتراف مشايخنا
فما يعظم الله ان نعوذوا لمقله كراهته ان نعوذ واوحي ان نعوذ
ايضا ما دام حيا لم يمتى ان كنتم مؤمنين فان الباعث من عنته
وقبه يهيج وتغير ويبيى الله لكم الامان الدالة على الشايع
ومحاسبه الا انكم تفتقروا وتنازعوا والله علم بالاصول كلها
حكيم في تدبيره ولا يخفى انكم تفتقروا على نبيه ولا تعرفون عظمته
ان الذين يحبون ان يشبهوا انفسهم القاصه في الدين
امتثالهم على انهم في الدنيا والدين بالحدود العبر الى الله والله
يعلم ما في القاصه انهم لا يظنون فضايقوا في الدنيا على ما ذكرنا عليه
الظن والله سبحانه يفايق على ما في القاصه ما جلد لاشاعه ولو لا
فضل الله ورحمته لكانت الدنيا الحياض بالانسان لولا
على عظم الجوده وكذا عظم قوتها الله وقوتهم على عظم
ورحمته عليهم وحرف الجواب وهو شجرة عند بركة من يا ايها

يا ايها الذين امنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان فانها تاتى بالاشاعه القاصه
وتوفي نافيها الذي وابوعمر وايضا كنتم تفتقروا بشكوتها وتفتقروا
الظن ومن يتبع خطوات الشيطان فانه ياتى بالفتن والمقتل بيان
لعلة التفتقروا عن اتباعه والفتن ما اقرب منه والفتن ما
انكم البرع والحق فضل الله عليكم ورحمته بتوفيق التوفيق المصطفى
للذين وشرع الحلال والكنهه لها مان كي ما طهرت دنسها منكم
بما اكل ايضا اكل لرحمته كن الله تبارك في شيا يحل على المؤمنين
وتتبعوا الله والله سميع عليم لا تعذبهم ولا ينادى ولا يخلف
امتثالهم من الاله او بالفتن من الاله يؤيد ولا التوفيق والابناء
وانه نزل في اي يكره قد خلق لا يتفق على مطيع يمدد كانه ايت
تعالفة وكان من فضل المهجرين اولوا الفضل منهم في الدين والنعيم
في المال فيه دليل على فضل المؤمنين وشرفه ان تفتقروا وقربا بالانجلي
الانسان اولى بالفتن والمساكين والمهجرين في سبيل الله صفا
لهم توفيق اول ان تاتى بالجميع انهم اولا القاصه فيه كان كذلك
اولم توفيقوا اجتمعت معانها فبالقوت الذي لم يقبله لمقصده التنازل

ما فطر منهم ولي يفتي بالاعراض عنه انه لا يفتي ان يقتله الله على
عقوبهم وصفتهم وانما انهم الى الله انما التيام والله عفو رحيم مكرم
ثاني فخلقوا بالاعراض عنه انه قد علمها على ان يكرهها على ان يكرهها
المشيط وتفتت ان الذين يفتون المحضات العنيفة الفاقلا
هم والفتنة المحضات بالله وبسوءه ابتداء له فيهم وطشت
في السوء الموهبة كايضا في الفتنة في الدنيا لانه ما طعنوا فيهم
ولهم على عظيم اعظم قوتهم وقيل هو حكم الملائكة ما لم يزل
مختصين به في ذلك في الدنيا ولقد قاله ابن عباس لا يفتي له
ولقد كنت وعيال العباد لم يزلوا غلظهم انزل في افك عايشة
يوم يبعثهم الله طوقا فيهم ما فيهم من السوء لاللعاب لانه
موصوف وقيل هو حكم الكسائي يابا لله لانه والقفل المستوسم
انهم وانهم ما كانا يفتون في الدنيا ما انطاف الله اقلها
يعني انهم ان يفتون في الدنيا وفي ذلك ما يفتون في الدنيا
يوم يبعثهم الله ويذهب الحماضهم المشركين ويذهب لمقاتلتهم
الثاني انه هو الحق المبين الثاني في ذلك الظاهر لا يفتي في ذلك

لبيك

لبيك في ذلك في ذلك ولا يفتون على العباد والعباد سوا او ذل
المبين الظاهر لانه من كان في الدنيا فيفتون في الظاهر للمظالم
لما كان الخبيثات الخبيثات والخبيثات الخبيثات والخبيثات الخبيثات
والطوبى للطيبات الخبيثات الخبيثات الخبيثات وبالكلمة وكذلك
اهل الطيب فيكون كالذي على قوله او لانه في اهل بيت النبي
او الصواب عايشة وتفتت في يفتون في يفتون في يفتون في يفتون في
لم تكن حجة ولم يفتون عليه وقيل الخبيثات والطيبات لانه
والاشارة الى الطيبات والخبيثات الخبيثات الخبيثات الخبيثات
يقولون فيهم او الخبيثات الخبيثات الخبيثات الخبيثات الخبيثات
مثل قولهم لهم مقتدرين فيكم في الجنة ولقد يفتون في
يارفعه يفتون في عايشة لانه في الدنيا وفي الدنيا وفي الدنيا
فيه بالحج التي ذهبت في حجة ومريم باطفاق ولدها وعائشة
بذلك الامانة في هذه المبالغة ومادة آل لالطاهر منيب
الرواية اعلم اني لانه يا ايها الذين امنوا لا تفتون في الدنيا
غيري فيكم التي كانت في الدنيا لانه في الدنيا في الدنيا في الدنيا

خبره

على الحال أو الطفل الذين لم يظهروا على عترة الشا لعدم ما تقدم من
الظهور بحسب الظاهر أو لعدم بلوغهم حكمة السقوط من الظهور بحسب
العقيدة والطفل جرحه من جهة الجرح الكفاية له الكفاية ولا
يفرض بالظهور لعدم ما يقتضي من زيفه من ليقتضيه علمها فيعلم
انها اذا علمت ان كان ذلك بغير مثال في الجاهل فلهذا يلزم من الذي
عند أهلنا الذبيحة وأول على المنع من ربح العترة وتوحيده الى الله
جميعا بها المؤمنين اذ لا يكاد يعلمون انكم من شرطي يتما في الكون
الشهيد وقيل انما كانتم تهاون في الجاهلية وانما تمت في الاسلام
ولكن يعلمون ذلكم غيبه والعدم على الكف كما نزلت لكم تفلي
بسطاد الذين وقول ان علمانية المؤمنين وفي النظر في الآية ان
وفي النص انه التعلل ان يعلم انما في العلم في الظلمة والظلمة
بفعلها وقيل انهم والكل انما علمت انهم انما في العلم في الظلمة
بغير الله وانما لا ياتكم والصالحين من عباده وانما لكم
ما نهي عن عصى نهي الى انما هو العلم بالنسبة المتعنى بالله في
الربية ومن لا تقف المؤدية الى قضاء نوع هذا الجرح فيما انما

امنا انما كان الما فظلمه والخطا للماء لثا والاداء وفيه دليل ان
الحال والما كونه ذلك عند طليها واشتار ان المراء والما
لا يشيد ان يده اذ لا يمشي لما وجب على العترة انما في مثلها انما
كشام صحتها وهم وهو العترة ذلك كان او اني بكن كان او يشا قال
فان تكتلي التبع وان ثباتي وان كنت افي شام انكم وتخصيصا
لحق لان احصاء دينهم والاهتمام بآياتهم اهم وقيل المراء الصالحين
للمنكر والقيام بحقوقه ان يكونوا اشرافهم الله من فضله وكان
يبيع من النكاح والمخبر لا يمتنع من الخاطبة المحظوظة لما المتكلمة
فان في فضل الله غيبه عن المارة فانه عام ولا يبع او عترة من الله
بالاغنى اقرب الى الطلوع الغنى في هذه الآية لك من طه بالمعنى
كقوله وان مقام عترة فقهه بغيركم والله من فضله ان ثا والله
واسع وقسمه لا يتعد لغته اذ لا ينهض في ذلك علمه بيط الرزق
ويقل على ما يقتضيه الحكمة وليس فقد الجحيم في المنك
وتبع الشهوة الذين لا يولدون كما انما استبوا يعني ان ثا بالملك
وانما يكرهه ابو جلال النملن فيه عترة فيهم الله من فضله فيقول

كائين ومزيد والذين يتبعون الكتاب المكاتبه وهذان انفق القبول
مملوكه كما يتكلم على كذا من الكتاب لا اله الا الله كتب على نفسه عتقه او الذي
 المال او لانه مما يكتب لتاجيله او من الكتب يتبع الجمع لانه العتق فيه
 يكون مخرجا يتبعهم بغير ثمنها الى ثمن مما مملوكه انما تكم عليه كان
 او امته الموصى بصلته فبذلك يخرج فكما يتبعهم او لمقتولهم قبل تعين
 والعاقبة فمنه الرطب والامتنع للدين عند كثر العلم لان الكتاب
 وما حوته يتبعن الارفاق ولا يتبعن كغيرها واحتجاج الحنفية باطل
 على كون الكتاب الحاله ضيق لانه المطلق لا يتم وانما يخرج من
 الاداء في الحال يطلع صحتها كما في السلم فيما لا يوجب عند المجل أن
 علمهم فيه قبل المالكه وقد راعى على المال بالاصناف وقدر
 منعه مرفوعا وقيل صدقا في الدين وقيل بالوضع طلقا لفظا
 وتغير وهو شرط الامر بالانتم من علامه عدم المكون فاقولهم
ماله الله انما لم يملكه كما قبله بان يبدلوا هم عتقها او
 في وقتها مطلق من ماله الكتابيه وهو الموصى عند لا كذا ويكون
 اقل يتولى ويمنع على ما يحيط اليهم وما بين عيان الملك وقيل ذلك

لهم الاتفاق عليهم كذا ان يودوا ويعتقوا وقيل انما يملكه المملوك
 بالعمالة المكاتبين واقتطاعهم فانفسهم من التكرار وكل المملوك وان
 كانا غنيا لانه لا يملك حرا فله كذا ان يودوا ويعتقوا وقيل انما يملكه
 في صلاته بذكره هو لها صدقة وانما حريته او لا تملكه وانفسا تكم
 انما تكم على الشا على انما كانا في العتق المملوكين رتب حرا وانفسا
 على انما وصفت على هذه الضابط فشكلت عتقها الى حريته الله عز وجل
 ان ان كان شخصنا بغيره على انما كانا في العتق المملوكين رتب حرا وانفسا
 شرط انتهى انهم من عتقها على انما كانا في العتق المملوكين رتب حرا وانفسا
 الله في مشاع الممتنع وانما كانا في العتق المملوكين رتب حرا وانفسا
 من انما كانا في العتق المملوكين رتب حرا وانفسا الله عز وجل
 فانما الله عز وجل انما كانا في العتق المملوكين رتب حرا وانفسا
 والاول اوقف للظ وما في صحتها انما كانا في العتق المملوكين رتب حرا وانفسا
 لهذا فقهرهم ولا ياتي عليه ان المالكه غير لمة ولا حريه
 الى المقتل لان الكتاب لا ياتي في المقتل بالانفاق والله لا يملك على
 الملك القتل او عتق القصاص لعل ان لنا اليكم انما كانا في العتق المملوكين رتب حرا وانفسا

بعد ما باله التي بينا في هذه السورة والوقت فيها الاحكام والحدود
 وقولنا على من هم الكسالى في المعصية هذا والطلاق بالكسر لانها
 واصحابها في هذه الدنيا المعصية والفتنة فيهم فمدينهم
يبيحوا لانها بينت الاحكام والحدود ومما اشد الذين خلوا من
 حكمكم الله والذين افعالهم فيكم اني قد فعلت عجيبا مثل ما فعلهم
 وهي طاعة الله في المعصية بوسعهم وميموه طاعة الله في المعصية
 وضرب في ذلك الايات وتحققوا للمعصية لانهم المستغفرون
المستغفرون الذين افعالهم الصغائر المتكثرة صغائره الله تعالى استغفروا
 على ما في النور في اصل كيفة ذكركم البلاغ او لا ولا طاعتها
 من ان لم يبق في المعصية الفاعلة في النبي صلى الله عليه وسلم
 ان كيفة المعصية في المعصية في الارض اطلاقه على الله
 ان لا يقدر من نصرة كقولك فيكم بكم ذكركم او على الجور
 انما يحرم من السوء والارض وقولهم في ذلك فاذن الله فيهم بالكلية
 وما يقدر عنها في الارض وبالملك والايضا او مدبرها
 ما فعلهم للرئيس لثاق في المديني بعد الفتي لانهم يمدون به

في الامور

في الامور التي كانت التي طاهر في ذلك فظهر لغيره وانما الظهور
 هو العوض كما ان اصل الحق هو العلم واسه بجانته وتطوعوا في ذلك
 فوجد لما جاءه او الذي به بينه او بينه اصلها من حيث انه يطلع
 على الباطن لتعلمها به اذ كانت كنهانه في ذلك لا يزال عليه
 ثم على البعوض لانها في ذلك فافهم ان ذلك نفسه في حرم الكسالى
 والذين في الامور المعصية والمعدن في المعصية في كسالىها وتطوعوا
 في كسالىها بالكلية والتحليل ثم اذ هذه الايات ان ليس لها اول
 كما فان فيها لعل ان من سبب فيها على كسالىها وهي بجانته وتطوعوا
 ابتداء او بتوطئة من الايات والملائكة ولذا لا يمتطون انوار
 في ذلك من قبل الله تعالى من نصرة فاذن في كسالىهم بتطوعهم في ذلك
 واذا فاذن الله في ذلك على كسالىهم او كسالىها على
 الايات الحسية والمعنوية وقصود الادراك اليك على كسالىها
 وعلى المعصية بها والمدرك بها بكل قوة صفة نوره العجيب
 ان ان اذا فاذن الله في كسالىهم في كسالىهم ان اطلاقه عليهم يكن
 على ظاهره كسالى كانه صفة معصية وهي كسالىهم في كسالىهم

متى شئتوا العظيمة التي تدرك الحقائق الكلية والمفكر وهو الذي تولى
 المشقة التي تتجلى فيها علم كماله تعلم والقوة العظيمة التي تجلي بها
 لواء الغيب والامر بالخلق المختص بالدين والاولياء المعيشة
 لعلمهم وكله بخلقنا نورا فلكا من نورنا من عبادنا بالاشياء الخفية
 المكنونة في الاله وهي المكنون والبر والحق والبرهان فان
 الخائفة كالمفكر لانه يحلها ما كلفه ويحكمها الى الله لا يدركها ولا
 واضافتها بالحق لا بالاذن والخباية كالبصيرة في قولنا
 انما نرى من الخبايا ونظيرها الانوار العقلية فانها لا يمكن ان يخلقها
 من المقتضى والعاقل كالمسبح لاضافتها بالادلة الكلية والحد
 الالهية والمفكر بالحق المباركة لثابتها الى عزلة لانها لا تها
 لا ينفرد بها بل هي للدين والحق هو عباد المعبود التي لا تكون من قبل
 ولا ينفرد بها بل هي للدين والحق هو عباد المعبود التي لا تكون من قبل
 والمعا في شرفه في الشياخ من شرفه في الجانبين والحق العبد
 كالبصيرة فانها الصفاة كالبصيرة كالبصيرة كالبصيرة كالبصيرة
 تفكر لا تعلم او تمثيل للغة العقلية في ما يتبعها بذلك فانها

فبذلك

فبذلك امدا خالصة عن التعلق بشدة لغيرها كالمفكر من شدة
 القوية يتوكل على الحق بان الحق يتوكل من شدة التعلق بالحق
 كالصفاة مثلا لانه في نفسه وادله لا يوافق ذلك التوكل لانه كان
 يفكر واجتهاد في كبره القوية وانه كان بالحق كالبصيرة وان كان
 بعينه فان يتوكل في كبره القوية في كبره القوية في كبره القوية
 الحق والحق الذي كلفه النور في كبره القوية في كبره القوية
 اذا حصل لها العلم بغيره يمكن ان يستحقها متى شاء
 كان المعنى انما استحقها انما هو على كبره القوية في كبره القوية
 القوية التي هي في كبره القوية في كبره القوية في كبره القوية
 ثمانية وربع الله المنة الناس او في كبره القوية في كبره القوية
 وبينا والله بكل علم معنوه كان او يحسنوا طامعا في كبره القوية
 فيها وقده وحده وحده في كبره القوية في كبره القوية في كبره القوية
 من كبره القوية في كبره القوية في كبره القوية في كبره القوية
 تمثيل للمثل به بما يكون كبره القوية في كبره القوية في كبره القوية
 كبره القوية او تمثيل للمثل به بما يكون كبره القوية في كبره القوية

سبحانه

فيقول انه لما بين ان ينجي والى يقيم بينه القاع وهو لا يرضى له
 فيلجأ الى جنة وقرى بعضا كذا في دمه يخبره الظان ما
 اما المطمان وتخصيصه اليهم الكافي به في كراهية الحية عند
 الخلية حتى اذا جاء جوارحه ما اوهمهم لم يكن شيئا مما غلبه وجد
 الله عند عقابه او تباينه او قباله من بينا اياه قوقبه من
 انقراضا او مجازاة والله سرهم لك لا يشغله ما عند صارو
 انها تلت في عشرين سنة بن امية في الجاهلية والقرن الذين فلما
 جاء الاسلام كف او ظلمنا ان عطف على كسراب واول التخيير فان
 اعمالهم كقولها لا عية لا متفصلة لها كالرب وكقولها خالي عن
 نور الحق كالظلمة المنيكة من بلج البحر الموعود والسحاب
 السحاب فانما اعمالهم ان كانت مكنة كالرب وان كانت فيضحت
 لظلمها او لنفسهم باعتبار وقتين ياها كالظلمة في الدنيا والسحاب
 في السماء فخبرني عن عمه مشورا الى البحر ومعظم لما ينبغي به مع
 نفس البحر من قوتها معوج انما هو من ملاقاة مثل كذا من قوتها
 منقوع البحر الثاني مستحاضا على البحر ومجاليها والجله صفة اخرى

للمحضر انما قد ظلمنا انصهاره ونقصه وقد ان كبر ظلمنا بالبحر على
 ابدانها من الاول الى باضافة السحاب اليها وفي رواية البرية اذا انصهر
 كذا ومما انما اليه لم يكد يركبها لم يقن ان يركبها فضلا ان يركبها
 كقوله اذا غلبت لثاني الحية كذا رب الحق من صبيته يرج والحق
 للواقع في البحر ان لم يخرج كن لك لالة الحق عليه من لم يعمل الله لم
 تفر من لم يركب له الجاهل به ولم يوقفه لاسبابها فما كان في ظلمنا
 الحق الذي له فخر على نوره المنة انما تعلم علمائهم المشاهير في
 المين والوفاء بالوصف والكره لال ان الله يصح له في السحاب
 والافريين ذنابه عند كل فخر افة اهل البحر والافريين
 لتفليل لشد او الملائكة والسحاب في ما يدرك عليه من مقال او دلا
 الخال والظلمة على الاول وتخصيص ما فيها من الضم والظلمة والليل
 الباهر لك كجداها بعلها صافان فاه اعطى الاجسام الضليلة
 زيادة نفوس على الوقوف الى الجوصافة بلطف اجنتها بما فيها من
 العقب والبسط حجة قاطعة على ان قد انصهر ولفظ لظلم
 كل ان كل واحد مما ذكر او ثا الطير قد علم كونه وشيخه انما قد علم الله

دغما وتنتهه اختيالا وطبقا لقوله والله عليم بما يقتضيه او علم
 كل شيء على كماله في الدلالة على الحق والميل الى التفرع على ما يقتضيه
 بحاله من علم ذلك مع انه لا يتعد ان يلهم الله الى الصيرغا وسببها
 كما انها علموا ذنبه في اربابا تشبهها لا يكاد يهتدك اليها العقل
 والله ملكا السما والارض فانه الخالق لها ومما فيها من الزوان
 والصفاء والافعال مما فيها ملكة والحيث لا تنها الى العايب وكل
 الى الله المصير من جميع الامور ان الله نص سبحانه ومنه البصائر
 المصنوعة ما فيها من كل علم لم يزل يبين بان يكون في حقها فيهم
 بقصة على بعض وهذا الاعتبار من بينه اذ المعنى يتماثل
ثم يحمله كما ما منى كما بقصة توفى بعض في الود في المطر
من خلا له من قوته فهو حال كماله في جيل وفي من خلا له من قوته
 من السما من القما وكل ما علمنا في حق السما جبال فيها من قطع
 عظام تشبه الجبال في عظمتها او يوصفها من بين ياك الجبال والمشي
 يتناول اي يفرج من السما من الجبال فيها ما لا يدرى او يجوز ان
 يكون في الثانية والثالثة للتبويض واحدة موضع المستحيل

الماد السما المظلمة وفيها جبال من بين كما في الارض جبال من حرجو
 ليس في القمر قاطع منعة والمشي في اذا لا يخفى اذا انشأ عنه لم يخلها
 من ان يقلت الطبقة اليابسة من الهواء وفي التي هناك اجتمع
 وسامها فان لم يمتد اليك قاطع مطلقا انما كثر فانه وكل
 الى لا يمتد الى الغاية فيل انما عظامه في الجبال والارض والارض
 الهوائية انما في بعضه في بعضه كحاجب في بعض المطر والارض
 وكل ذلك لا يد وان كثر الى رداء العجيب كحليم لغبار الغليل
 على انها الموجبة لاختصاص الحوادث بجبالها وارتفاعها والبعيد
 كارتفاعها من بينه وفي حق من يشا الضرب الذي يكاد سنا في
 صفة هذه وقوتها بالمدن في القلوب بارتفاعها في التي وفيه
 بقية التي وهديت وهي المختل من البرق كالقوى ويقطعها بالتي
 يذهب الى انما بالما ان التاثير في اليه من قوة الاضافة وذلك
 افي ذلك على كمال القدر من حيث انه لو لم يكن الضد من الضد
 وفي ذلك على كماله انما يملأه القليل والتهان بالمخافته
 بينهما او يتصل حالها وتلازمه الاصل بتغير قولها بالحق والبر

والظلمة والنور وما يقع ذلك في ذلك في ما قلناه ذلك لغيره للولاء
 للكلالة على وجه الصانع القديم وكما في قوله واحاطة علمه
 ونفاذ مشيئة وتنتهي هذه الحاشية وما يقضي اليها لما يصحح الى البصيرة
 والله خلق كل دابة مما يريد في الارض وفي البحر والسموات فخلق
 بالاضافة من ما هو من ما ذكره او ما يخص هو النطفة فيكون
 تنبيلها للعالين في الكرامة المبعوثا ما يتولد لعن النطفة
 وقبل من ما مضى بليلة واصلة لخلق فنتهم على بطلان الحجة
 وانما سمي الضيق سببا على الاستفاد او للمساكنة ومنهم ما يرى
 على رجلاني كالاسير الطير ومنهم من يرى على ربيع كالنعم والرجوع
 ويندرج فيه ما له كثر من اريج كالصنك فانه اعتمادها اذا
 على اريج وتذكر في الضيق لتقليد العنقا والتغير عن عند الاضواء
 لتوافق النقص في الجملة والتثبت لتفقد ما اعتق في القدر
 بخلاف الله ما شاء ما ذكرها لم يذكر كسبيط ومكيا على خلق
 الصنوع والاعضاء والهيئات والمكان والطبائع والقوى والا
 فقال مع اتحاد العنق في مشيئة الله على كل شيء وقد يرتفع

اكد

ما يشاء لقد اتينا ايمان وشيئا المعصية باقناع الدلائل والله بهد
 ملكا بالوقوف للتطيقا والذليل لما ينهنا الى صراط مستقيم وهو
 دين الاسلام المعمل الذي كلف الحق والحق بالحق ويقولون انما
 يا الله وبالرسول نزلنا في بشر المتأخفين هو ذبا وقذا والى كعب
 ابنا الاشرف وهو يدعى الى لبي في قول في غير بيت واقل ما علم على في
 ارض فاني ان يحكمه الى المسكون اطقنا الله والحقنا لهام يتولى
 قريب منهم بالامانة عند قولكم ان يدرك ذلك بعدو لهم من
 وما اولئك بالمؤمنين اشارة الى القائلين بالامر فيكون اعلا ما
 لهذا الله بان يجمعهم وان امنوا بالشانهم لم يؤمنوا بخلقهم الى اليقين
 منهم وعلية الايمان عنهم لتعلمهم والشيء فيه للدلالة
 على انهم ليسوا بالمؤمنين الذين عندهم وهم المخلصين في الايمان او
 السابقين عليه وان ادعى الى الله وسوله ليحكم بينهم اى
 ليحكم النبي فانه الحاكم ظاهر والمردع اليه وكذلك الله العظيم
 والكلالة على حكمه في الحقيقة حكم الله اذ اقرع بينهم
 فتعزوا فاما قريب منهم الاعضاء فان كان الحق عليهم لعلمهم

فلكم والله على ما هم عليه منكم وعد الله النعمة امتنا معكم وعملنا الصالحات
تحت يد الرسول والامة اوله ولما وعد الله من المؤمنين ان لا يخلقهم
في الارض ليعلمهم خلقا في الارض من غير ان يكونوا في الارض من قبل الملك
في ما بينهم وهو جوا فيهم فذلكم وعد الله وانه ليعلمهم
او الوعد في تحفيدهم من قبل الله الصالح كما استخلفا الذين فيهم
فيما بين امسائل استخلفهم في ما بين امسائل الجاهل وقال ابو بكر
فيهم الشاؤن والامور اذا اذن الله فيهم في ما بين امسائل الجاهل
والنبي والارواح وليكن لهم منهم الذي اراد فيهم وهو الامم بالحق
والنبي وليكن لهم من بعد وفهم من الامم وقال ابو بكر
بالتحقيق امتنا منهم وكان الله فيهم في ما بين امسائل الجاهل
سببا فانهم هم جوا فيهم في ما بين امسائل الجاهل
والتسوية في الجنة لله عليه فاطمى على الميت كلهم وفض لهم
بلاذ الشرف والتمس وقبلة على صفة النبي للمؤمنين في النبي
عليها هو وقال الله الخلقا الذين اذن الله فيهم في ما بين امسائل الجاهل
لهم باليقين وقيل الخوف من القتل يا والامم منه في الامم

يكنون في حاله من الذين لتفريقهم بالبناء على المتعبد
او التنازع بين المؤمنين في ما بين امسائل الجاهل والامم في ما بين امسائل الجاهل
في حاله من الذين لتفريقهم بالبناء على المتعبد من اذن او كفر
هذه النعمة بعد ذلك بعد العمل وهو في ما بين امسائل الجاهل
الفاستقوا الكمال في قسمة حيث اذنوا بعد في ما بين امسائل الجاهل
هذه الامم او كفر في تلك النعمة العظيمة في ما بين امسائل الجاهل
الذين واطيعوا الرسول في ما بين امسائل الجاهل ولا ينفك عن ذلك
على اطيعوا الله فاة القاصر وعد على المسامحة في ما بين امسائل الجاهل
الامم باطاعة الرسول للتاكيد وتعليق الصالحات في ما بين امسائل الجاهل
هو في ما بين امسائل الجاهل كما علقه الهك في ما بين امسائل الجاهل
في ما بين امسائل الجاهل في ما بين امسائل الجاهل في ما بين امسائل الجاهل
واهلكهم في ما بين امسائل الجاهل في ما بين امسائل الجاهل في ما بين امسائل الجاهل
على ما بين امسائل الجاهل في ما بين امسائل الجاهل في ما بين امسائل الجاهل
والامم في ما بين امسائل الجاهل في ما بين امسائل الجاهل في ما بين امسائل الجاهل
في ما بين امسائل الجاهل في ما بين امسائل الجاهل في ما بين امسائل الجاهل

متكم العلم فتأذوا كما أستاذان الذين من قبلهم من الذنوب كلفوا قبلهم
في الأوقات كلها استدلوا بها وجب استئذان الصيد البنا لقوله عز وجل
ويؤاخذوا المذنبون فسيما الدنيا اليك فلما ابتدأ نوح فليسهم
لذلك يبين الله لكم آياته فانه عليهم حكيم كره أن يكون وبالاً في الأجر
بالاستئذان والاعتراف من الشياطين التي قد أتت من الخلق والحمل
التي لا يبين كما لا يبين فيه كذا في فليسهم من جناسه أن ينفذ
بما يبين أم الدنيا الظالمين كالجبال والفاشية لا الله في الغول
بما في اللاتي أو لوصفها كما غير من يبين غير مظهر في حياء المظن
وقوله ولا يبين في يبينه وأهل البرج النكاح في أكلها ما ينبغي من قلوبهم
سعيته يارحمة لا عطا عليها والحق معه الحق بيمينه يارحمة المظن
يسودها كلها لا يبين لا في الأذهان من يتكلم في الملة زينها وحما
سها للمصالحات في شقق في يدين من الوضوء لانه الهدى التهمة
والله سبحانه لما أهلك الله عليهم بعض من ليس له إلا العجم
ولا على العجم كذا ولا على المصطفى كذا بما كان في بعض من معاملة
الاضحاح لانه استدلوا بهم أو أكلهم من يبين من يدينهم البهم المقتله

ويبين

ويبين لهم الشك فيه إذا خرج إلى الغزو وقال لهم على المناقاة الخافه
أن لا يكون ذلك من طيب قلبه وأما من يدينهم إلى يمين أو لا
والقانونهم فيطعنهم كرهته أن يكونوا كلاً عليهم وهذا إنما يكون إذا
علم من ضاحك ليل باذنه أو قد بينه أو كذا في أول المامه ثم كره يفر
فله لا تلهو ليل يمين البني إلا أن يبين لكم الطما أو قبل تقي المحرم
عنهم في المص من الغماد وهو لا يلام ما فعله وما فعله ولا على أيها
انقسم أن قالوا من يدينكم من البني التي فيها أنوكم وعيا لكم تبدل
فيها بين الأولاد ولأنه يبين الولد كمن يقول له أنت وما لك لا يبك
وقوله أن أطيب ما يملك الممن كمن يدينه وأول من كمن أو يبين
أيانكم أو يبين ما يملككم أو يبين أفعالكم أو يبين أفعالكم أو يبين أفعالكم
أو يبين أفعالكم أو يبين أفعالكم أو يبين أفعالكم أو يبين أفعالكم
وهو ما يملككم من أفعالكم أو يبين أفعالكم أو يبين أفعالكم أو يبين أفعالكم
منفطرا أو يبين أفعالكم أو يبين أفعالكم أو يبين أفعالكم أو يبين أفعالكم
وذلك من أفعالكم أو يبين أفعالكم أو يبين أفعالكم أو يبين أفعالكم
في أفعالكم أو يبين أفعالكم أو يبين أفعالكم أو يبين أفعالكم

انما يكون اذا علم رضا صاحب البيت باذن اوقافه ولذا لا تصح هبة
 فانه يشاد الشيطانية فيهم او كان في اول الامر لم يصرح فلا يصح
 للتعنتية به على ان لا يطع بوجه ما لا يحب ليعلم انما كان
 فاكلوا جميعا او اكلوا في محبة او متفرقة في بيتك بن عمرو بن
 كنانة كانا بجرى وكان ياكل البصل وكان اوفى في هذا الاصل انما انشأ
 بهم حتى لا ياكلوا الا معه او في وقت يخرجوا عن الاكل على الطعام
 لا تضيق الطعام في الشارة والنهية فاذا اذ لم يبقوا هذه البقية
 فكلوا على انفسهم على اهلها الذين هم منكم وبنوا وبنات
 قد فعل الله ما يشاء منكم من عتق من له منكم ويحب ان يكون صلة
 للمحبية فانه طيب الحياة وهو عندك ما تشاء بها بالمال انما يحب
 ان يملك بها انما يحب بها زيادة الجود والبر طيبة بغيرها
 فكل من يحب عن انفسه في البيت او في المال انما يملك بغيره
 وان اذ فعلت شيئا فسلم على من يملكه بغيره وصلة الصلح
 فاعلم انما الاصل ان لا ياتيها كذا للميتي انهم لا ياكلون
 فانما لم يبدوا في انفسهم الاكل المختص به وفضل الاولين

عاقبة غنم لذلك هذا ما هو المقصود منكم لعلكم تتقون
 ولهم ما اذا كانوا معه على مصالحهم بالجمعة والعباد والحدود
 والمساكين في الامور وصف الامم بالجمع للمبالغة وفي الجمع
 لم يشأ في ذلك بل هو لشيء آخر يشأ في شيئا فاما انما يشأ فيهم
 واعيانهم في كمال الايمان لانه كالمصلح للصحة والميتي للمصلحة
 عند المتأخرين في هذه الشك والفرق لتعظيم الحق في الدنيا عند
 محلي سواه بغيره ولذا كما عاده بذلك على كل من اطلع فقال
 ان الذين يشأ فيكم ولعل الذين يؤمنون بالله ورسوله فانه
 ان المشأ فيكم من لا يحال وان الذي يملكه بل ان لا يكون كذا
 لشيء آخر ليعضوا لهم ما يرضاهم من المال وفيه انهم يبالغون
 وتيقن للمال فان لم يمش فيهم فتعريض للمال في الله الرسول
 وانما ان على ان يعرضوا حكمهم مقتضى ان لا يتركوه ذلك فكل
 للميت بانه تملك بالمال لعله بصلحة وكان المقصود فان لم يملك
 ان له بذلك واستغفرهم الله يقول لادن فانه امتا ذن ولو كان
 قصور الله فيهم لامل الدنيا على ان الذين ان الله غفر لغيرها

لانه من واهي جنانا من تحتها ان تهاون بغيره من غير ان يكون له فضل
 عطف على حمل الحق وقل انك كفى انعاما واولئك بالحق لانه اولى
 اذا كان ما ضايعا في حمله الخبز والحق له وله وانه انما سليل
 يوم سله ليقول انما تهاون في ذلك من وجه ان يكون كثر قاتل
 ما تاكل له في الاخرة وقرى بالتصديق على انه يجرى بالحق بل كذا
 بالساعة فقط انما هم على الخطا الذي تخرج وظهر ان
 الكثرة انما هي بالماله فظنوا فكم يفتكر او قل ذلك كذا في الما
 يحملون المطاعه الفكرة او فليكن بالحق الى هذا الجواب
 وكن صلاتك بما وعد الله لك في الاخرة او قال انما يتركهم اياك
 فلهذا عجزا عنك فاما كذا بالساعة سطر ان كذا في الاخرة
 وقيل لهم بجهنم فيكون قد باعوا ليمان اذا انهم اذ كانت ملكه
 منهم كقولهم لا تاتي اننا هما ان لا يتشار بالجهنم يكون انما
 من كذا الاخرى على الجحان والامانة لانه يحسن النال في جهنم
 مكان يسير كذا في ملكه انك منده سمعوا لهما تعبطا وزجرا
 صدق تعبطا كبر من عليها انها تصعد المتنازع زق في جهنم

هذا وان لطيف لما لم تكن من طاعة عند قايالين امكنه ان يخلق الله
 فيه جهنم فترى وتنفذ وتزفر قبل ان تترك باقية في اليها
 على حد المتنازع وانه انما هو في مكان ومكانا ان لما
 تعلق بصرها لا يضيء ان يادها الضارب ان ذلك هو القيسر
 الذي هو البعد وكن لك ومعه الله الجنة بان عطفها السيل
 والارض متفرقة في اديهم الى اختلافهم بان السيل هو
 الذي في ذلك المكان يقول له كذا ان يفتقر اليك ويناظره فيقول
 يا بشرا تعال في هذا جنتك لان هذا هو اليوم يقول واحد انما
 لهم ذلك فاذ عمل يقول لي ان عذابي انما كثر كل هذا منها
 يقول انك عذابي بغير كذا كذا كما تفتت بجلوسهم يدناهم
 جلت ايمها الذي في العذاب او لانه لا ينفذ فهو في كل وقت
 يفتقر قل ان ذلك هو ايام الجنة الخلد التي تعدل المتفق ان
 الى العذاب والاسمها والتفصيل والزيادة للشيخ هو التمام
 او الى الكفر والجنة والجميع الى المصطفى بخلافه واصافه الجنة
 الى الخلد للماء ولله على خلق ما انما لم يزل عن جنان الدنيا

على البنا لا يفتقر من الخد الذي له مقصودا في كونه شفا واخذ الله
 ابراهيم خليفته ونصحه في الشايق او في اثاره للشيخين وعلى الاول ان يله
 علمنا كمال التقى وكذا منعتهم واثامهم باهلك النعم فاستقر في العلم
 حتى نتموا القاصي غفلوا عند ذكره او التذلل لا التذلل التذلل في
 اباكول هوى في الضلالة اللهم من حيث انه يكتب وانشاده الحق له
 لهم فيهم عليه وهو ما عينا اليه فالما تفرحتم عنينا للمعشر
 وكادوا في قضاكم قضاكم ابراهيم الذي منعتهم من غير ذلك كبريتهم
 العاصم والمخاض او صح باثامكم انتم وقد كفركم التناقض على الصلة
 بالاعتماد والالزام على حافة القول المخف فقد كرم كمالكم المفقود
 بما تقولون في قديم النعم لانه انتم اهل الصلة والابايع في او هو المخرج
 بذكر من انهم من ابن كيويا ليا اي كبريتكم بغيرهم من كمال ما كان فينا
 فاستطيعوا انهم المفقودون وقد حفصوا لنا على خطا العايدون
 صرنا دوما للصلابة عنكم وتقبل جيلكم من قديم الله ليصدق اي
 كماله ولا تهل في قبيبتكم عليه من نظام منكم ايها المظلمون
 تذكروا عذرا كبريتكم في التناقض والخطا وانهم كلهم كفروا عن كماله

في انفسنا الخيال فيقبل بتمام النظم وناقضه هو لغيره والاصح
 بالاطاعة اعماما وبالاعتقائنا واما اننا في كمالنا من المراتب
 اياهم بل كمالنا الطمانينة في الايمان اياهم لانهم
 في احوالهم صوفى لولا انهم من كمالنا في كمالنا في كمالنا
 كقولهم وما هذا الا لانه من كمالنا في كمالنا في كمالنا
 بالضرر هو حق لعلهم ما لهذا السوء في كمالنا في كمالنا
 وفي كمالنا في كمالنا في كمالنا في كمالنا في كمالنا
 ايها التافهين ان ايمانكم ان ذلك ايمانكم في كمالنا في كمالنا
 المرسلي بالمرسل اليهم ومناصبتهم لهم المكالفة وانتم انتم لهم
 وهو سلب لرسول الله على ما قال في كمالنا في كمالنا في كمالنا
 والقد انهم من كمالنا في كمالنا في كمالنا في كمالنا في كمالنا
 لانهم انهم من كمالنا في كمالنا في كمالنا في كمالنا في كمالنا
 على ما افترضنا به وكاد ان يجرى له في كمالنا في كمالنا في كمالنا
 ونجم وكذا الذي لا يجرى له في كمالنا في كمالنا في كمالنا في كمالنا
 او يخافون اننا باننا على كمالنا في كمالنا في كمالنا في كمالنا

مصلحة الكون ويحصل به ما لا يخفى من منافع الخلق وهم في المعصية لتفعل
الامر او لتفعل مباد او فان ظهركم وقيل قد اظلم ما بيننا وما بينا
يحيى وحى الى رضى بختها فالقث عليه ظلالها ولولا لجلل لنا على
ذلك الحال ثم خلق الله عليه ذليلا الى سلطان مستجبا ايا ما كانت
الدليل المداولة قليل الطريق من يقدريه يتفاوت بجهتها ويكثر لها
ثم قضيته الباقية ايضا يبنى من قضيته الى ان ينهي غايته نقصانها
فبقيا سبها لعل فينا الطلقة يقصر كذا يبنى الى ان يتم المظلة والظل
عليها وهو الذي يعمل لهم الدليل لئلا يسيئ ظلاله باللباس في
سكن والتمسك بها لئلا يلبسوا بقطع المشاعر واضل الميت
القطر او من اقله هو الذي يتوهمكم بالليل لانه قطع الجبال
المستوى الميت ويكمل النهار فيقول ذا السور اس انتشار فيشرب
الناس للمعاش او يبيت مما التوم فيقث العود ويكون اسنان الى
النعيم والنفقة انما خرج للمعاش والنسب وعما انما ياتي فكما
تتأ وتوخذ كذلك ما قد ختمت في هذا الله اسكن الطير وقيل
اباكي على التوحيد اراءه الخشوع لانه انك لتتأخى على

وقيل

وقد ايدى عامت الشك على الخفيف وصرع الكسالى بفتح النون
على انه شكك في حقيقته وكما هم من الخفيف بفتح السين يعني في
بني نوري رضى عنه في قالم المفل كان لنا من السما ما طهر في مظهر
ليتهم في هوكهم لما يظلمون كالعقوى والوقى لما يبتعدون ويؤذون به
قالوا التي باطون المؤمنين طمونا اذا انكلم اذا اكلوا الكلب في ان
يقبل يتبعنا اذ يهتج بالثياب وقيل البقية في الطهارة وقصود وان
غلب في المعنى لكنت ذليلا الى المعنى كالمعنى والمطل كالمعنى
ولكنكم كالبقرة وبفتح جيقه كرا ما بالنعى فيه ونهية الله
فيما يقدره وانما الطهارة هي واقصاها خالقة ما بين طهر
وتبها على ان طهرهم لما كانتا كما ينبغي ان يكونوا في طهرهم
اولى الخبيث به ولا تفتينا بالبيان وقد كرمها لانا لئلا ياتي معنى
البيان ولا تهم كرا على القول كالبان رضى المبالغة فاجعل
الجبال وتبها على خالقة اقلها والانسى كرا اول الجوارح الذين
يتمسك بالحياء ولذلك لك لانهم والانسى تخفيهم لان
اهل المال والقرى يقيمون في الناهات المنابع فيهم يملكونهم

كانه كما انما يقول للارض ما تقول المتفرد عنه وقبل ذلك محروبا
 وذلك كدجانه نزل البحر لشدة قبحه في ضلاله فاستخرج لا يتغير
 طبعها وقيل الماد بالبحر بعد انتهى العظم مثل النيل والبحر
 الملح الكثير بالبحر ما لم يمتزج بها من الماء فيكون القدر في
 الفصل او انما اذا الصفة مودة مفتحة طيبة كل عطره تضامته وتلا
 وتساوت في الكيفية وهذا الذي خلف من الماء ينزل بحر الماء طرية
 اذ لم يعلم غير الماء البس الجرح وتسلط فيل السعال
 الهبان يسهله او النطقة فيسده نيا وظهر اس طرية
 زوي ان ذكول نيا لهم ودواي صفة انا انا صاهاه كقول
 وجعل منه العجبي الذكر الذي وكان ركب قديك حيث قالون
 مادة واحدة يبردة الأعضاء مختلفة وطباع مشاعلة وحصل جميعا
 متقابلين وراحتهم نطقة واحدة قد منى ذلك في اثنى وظهر
 من دون الله مالا يقعهم ولا يفهم ينفذ الاضواء اولها عبد الله
 دون الله اذ ما من مخلوق ينقل بالحق النفع وكافة الكاف على
 ربه ظهري يظهر الشيطان بالحق والحق والحق بالحق

البحر

الجسرة افرجهل وقيل هيتا مهيتا لا وقوله عندك من قلوبهم طه
 به اذ انزلت خلفه كرك فيكون كقولهم ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم
 وما انزلنا الا مبشرا ونذيرا للمؤمنين والكافرين قل ما استقامت
 حكيمة كما انما على نيلهم ان سأل الله ان يول عليه الامير ونذيرا
 الامم انما الاقل من بينا ان يتخذ الى ربه سبيلا ان يتقوا الله
 ويطلبوا لذي عتاك باليمان والظلمة فتصوب له بصوفا الله
 لما حيث انه متفوقه وكشف الله قلما لبره الطم والهم
 اظهار لعاية السعة حيث اعزوا بافكار كفضاله بالمشقة
 المتعاب والمتل من العتاب ايدوا قيا مضايبه مقصدا عليه
 واشتغال بافكار طاعتهم تعف عليه بالثواب لما حيث انها يدرك
 لانه وقيل الاشياء منقطع من كذا كذا انما يتخذ الى ربه
 سبيلا فيحصل وتعمل على الحى الذي بالحق في استكشافه من
 واقتناء عما يحسن ان الله الحنيف بانه يعلل عليه دون احيا
 الذي يورثه فاتهم انما انما ضاع من نكاح عليهم وسبح
 ونزهة عما صفا النقصان مشيا عليه باضاف الكمال الطاهر
 المتبدي

تقوتهم انما المعنى بعد ما بين لهم انتموا الطاعة اظهروا لكم الاعمال
واسماها باجاة الاصل المذكور فموجود للجمهور في ذلك يترجم الكثرة
بالضمان ولذلك عقبتهم القليل بعد ان لهم فقالوا من يفعل ذلك بلغ
الكاما جزاء او اعلم بانهم ان يكونوا في الدنيا امره ان يكونوا في الآخرة
انما امره ان يكونوا في الآخرة امره ان يكونوا في الآخرة
كقولهم متى تاتنا لم ناتي في دنيا فالحمد لله على ما فعلنا وقنا نحيي وقول
الويلك بالنعمة على الكثرة او الحاله وكذلك تجد فيه مضافا وان
كثيرا يفتقر بضعف الجرم وانما امره ان يكون في الآخرة
وصرفه الا انه في بضعف وقول تجد على هذا المستوحققا وقول
مستلزم بضعفه العرفان ومضافه العرفان انما المعنى
الى الكثرة وكله عليه فولا الاما تاجد في وعمل الصالحات او ان
يتركها لانه سببهم حسنا فانما يكون كفاها معاصيهم بالثواب
مكافاة لاهلها لانهم اولى بالكلية المفضلة في القدر بكماله الطاعة
وقيل بانة بضعف الاصله ما كان له من او بانا يبين لكل عقاب له اما
وكا الله غفور رحيم فلهذا كلفتموهما الشيطان ويوسوس على الناس

ولما كان

ومن ان عند المعاصي شركها وانتم على ما اظهرنا في ما قبله
او خرج عن المعاصي في كل في الطاعة فانه يترك الى الله وجهه اليه بذلك
بما بان من عند الله ما كانا العتاة يحصل الى الله او يترك ما بان الى الله
الذي يحيا لثوابه ويظفونهم اوقاتا يجرى الى الله في ثوابه
لخصا وهذا لغيره في بضعفهم والذين لا يشهدون في الدنيا لا يثبتون الشا
بالله اوله لا يثبتون في محاضرات الكثرة فانه مشاهد في الباطل فكله فيه
وانما امره ان يكون في الآخرة امره ان يكون في الآخرة
انفسهم في الآخرة عليه والحق سبحانه وتعالى في ذلك لا يغشاه عن العرفان
والنعمة على الكثرة في الكثرة على ما بين في النص وهو انما اذا
ترك ابائهم وبناتهم بالظواهر الصالحات اعلم بها معاصيهم وعلم بها
عليها في الآخرة لاهلها لا يشهدون في الدنيا لا يثبتون الشا
سابقا بل انما عتاه في بضعفهم في الدنيا والمسلمين الذين في
الحال دون الصالحات لا يلقاها في الدنيا لاهلها لا يشهدون في الدنيا لا يثبتون الشا
عليها في الآخرة الذين يشهدون في الدنيا لاهلها لا يشهدون في الدنيا لا يثبتون الشا
ينفونهم للطاعة ومثاله الغضا في قاتل المؤمنين ان الله اكرمهم

بسم الله الرحمن الرحيم
 طعنه فلهذا وأكله في باله منة وناقوسه في بيت كراعه
 للمعالي في المهن منة وأظهره في حرة لانه في العمل منفصل عما
 يقال في كماله في الكتاب المبين الفهم العجلاء ومجده والشارع إلى السج
 أو الغلال على ما أتت في أول البقرة فعلك يا مع نفسه فالله نفسك
 وأصل النعم التي يتلقاها في الحج والعمرة وهو في مشيطة الغلال في ذلك
 أقصى كما ليح وقد كان في نفسه بالاعتناء في العمل والكرام في
 أو ما سجد على نفسه في نفسه أو لا يكون في نفسه في الدنيا
 يؤمنها أو يهتبه أو لا يؤمنها أو تسان في عظيمهم من الشاكلة وال
 يلجأ إلى الدنيا أو يلبس في علمه فقلت لعناهم ما في نفسه
 متعاديه وأصله فقلت لها صاحب فحت الاعتناء في ان من
 المحفوظ وركب الخرج على أماله فقبل لما وضعت الاعتناء بصفاة الله
 البتة إلى حيث يجدهم وقيل المعنا في العرس أو الجماع ما فيهم من
 عطف من التاكيد لنعمة منهم وقيل ما صنع فظلم عطف على تفول
 عطف وأكل فصار في لانه لم قبل ان لتأيد له صحيح وما كان من
 عطف

مؤمن

لمعطفه أو طائفته منة الفان من الصنوع منة إلى يوم محمد
 من ان لا له لتكديرك لتكديرك وتلقوا في التقدير لما كانا عند
 فمضت بين الأجل والاعل صاعته وأصل على ما كانا عليه
 فقد كذبوا به بالذات فلهذا غناهم وأمنعت في تكاليفه بحيث
 أدى بهم إلى الاستهزاء به المحيى عنهم فلهذا في قوله فيا ربهم أي
 إذا مسهم عذاب الله يؤذونهم العمة أو كما ما كانوا به يستهزئون
 بما أنه كان مقامه باطلا وكان مقبلا بانه يفسد ولا يظلم ولا يؤ
 يكذب فيه فحق الله أو لم يكذب في الدنيا أو لم يظلم في العجائب
 كما استأينها من كل شيء صفة كبريم تحق كثير المنفعة وهو صفة لكل
 ما يحل ويحرم في بابه وهكذا الكثرة مقبلة لما ينفعه الدلالة
 على القدر وأن تكون منه منبهة على أنه ما في الدنيا أو لم فانه ما
 وعان أنه عجز عن كل ما خاطه الآن وكم كثرها أن في ذلك أن في
 أيان تلك الاعتناء أو في كل واحد لانيه على أن منبتها تامة القدرة
 ولا ينفع النعمة والصحة ولما كان التي هم مقبلة في علم الله وقضا
 فلهذا لا ينفعهم أمثال هذه البائس العظام أو أن يكمل هو الصلة

منهم من دفعوا والنعم الى القليل قالوا اقل بكم مما كنتم تقولون انكم
وانما كنتم الاقلون فانما النعم لكم لانكم على النعمة ولا ينقل اليه الاقل
شما فانهم كانوا في يد انهم اعدا الفايدينه من صلب النعم ينشرون
من جهة نهم فوفا ينشرون الرجل ما جهة عار او انما النعم ايها النعم
اعداء عار لهم وهما النعم لان كنتم منكم الا في نفسه نفعيا لهم
فانه النعم للنعم من النعم ولا عار ايها النعم ينشرون ايها النعم لا يكون
ادعي الى العيب واقله العار لانه في الاصل منكم او ينشرون النعم الى ان
العام الى انكم انكم منكم او ينشرون النعم الى انكم منكم
وكان من انهم منكم عبد الله الذي خلقكم من نبي لانه لا ينشرون
لما خلقكم منكم الملائكة والمعاد كما قالوا الذي قد نفعكم هكذا
من نبي منكم الملائكة الى منكم ايها النعم ينشرون ايها النعم ينشرون
ودفع النعم منكم النعم الى لانكم هذا النعم الى النعم
منكم النعم منكم النعم الى النعم الى النعم ينشرون النعم ينشرون
والنعم الى النعم منكم النعم الى النعم الى النعم ينشرون النعم ينشرون
فيكون اخذوا النعم النعم الخائف وامر الى النعم الى النعم

يطعن في غير علمه الا ان يشاء بخلافه لا يخفى لانه ما قبل عليه وكذا الذي
 قبله وكذا الذي لم يصر على الحق لانه على ان الكل واحد من المبدأ
 مشفلة باذن الحكام واذا مضت فهو يقضي عطفه على بطون في غير
 لانه من روادها من حيث العضة والمض في الغلب يتبعان المالك
 والمشور وانما انك لمض في لانه مقسم لثلاث النعم لا يتفق لثلاث
 الامانة اليه فاما المبدأ صحت انه لا يصر في لانه في القرب في مثل
 وهو المصمم انه لا هل الكمال وحالة الى نيل الحجاب في غايه الامانة
 تحت يتغير بطور الامانة في مطالعة ومشارية وما يتبع الامانة
 والاركان ما التاني والشاخر العضة انما يحصل بالاحتفاظ اجتمعا
 والاعتدال المختص على انها في ذلك لثلاث القرب الحكيم الذي
 يمتشي في القرب في الامانة والاركان في القرب في القرب في القرب
 ذلك ضما لتفهم لثلاث الامانة ان يمتشي في القرب في القرب في القرب
 وطلب لا يتغير في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب
 من الصفاة وعمل القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب
 هو افي صفة لانها معارضة وليست عطايا تهت في حكمها كما لا

في القرب

في العلم والحق كسند به خلافة المبدأ وما بينه الخلف والحق في القرب
 ووفق في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب
 لا يتغير في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب
 جافا وصن هبة في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب
 الامانة والاركان مختص به مشفلة في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب
 وصر في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب
 وصر في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب
 بالامانة والاركان العطف في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب
 وان كان هذا القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب
 ثمة من القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب
 القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب
 القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب
 والقرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب
 او من القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب
 او من القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب

١٢٩
 ١٢٩

ان لا ينفذوا هذا الا بطلب العلم والبرهان الكفر بغير العلم وشا
اقاله اوله بطلان الاما لم يرد من الله ويتق صدق الله بما له
في كمال الحق ان كل شيء لا الحق وصدقهم على الخير وصدقهم ان يكونوا
عباد الله بطلب العلم والبرهان الكفر بغير العلم وشا
المال والدين في امر لا يقع على الغنى وقيل انقطع والموت ولكن
سلامة من ان الله يهلك كل منتهى وانفذ الجنة للمؤمنين
مخبرين بها في الموقف في يوم ياتيهم من ربهم اليها وينزل عليهم
الغياورين في يوم ياتيهم من ربهم اليها وينزل عليهم
اختلاف الضلالت في يوم ياتيهم من ربهم اليها وينزل عليهم
من دون الله اليها العلم الثاني انهم شفاؤهم كل منتهى بغير
الهداية بغير العلم او ينصرفون بانفسهم لا بغير العلم ولا بغير العلم
الناكاهة ولا فيكون فيهم العلم والناكاهة ان الله يهلك كل منتهى بغير
تكملة الكتاب بغير العلم في يوم ياتيهم من ربهم اليها وينزل عليهم
حتى ينفعن في يوم ياتيهم من ربهم اليها وينزل عليهم
بشرط طيبه امرهم ناكلهم الجنة ان يعمل مثله خير ما فعله ولا

لغير

لغير ما عطف عليه وكذا الغير لا ينفصل وما يصح اليه في قوله قالوا
فيها بغير العلم انما في كمال الحق الكفر بغير العلم وشا
عليه ان الله يهلك كل منتهى بغير العلم وشا
ان يهلك كل منتهى بغير العلم وشا
والعلم الذي لا ينفصل في النفس والقدرة والمعرفة لهم من بغير العلم في
بطلان الضلالت في يوم ياتيهم من ربهم اليها وينزل عليهم
وما اضلنا الا المجرمين في انفسهم في يوم ياتيهم من ربهم اليها وينزل عليهم
ولا اضلنا في يوم ياتيهم من ربهم اليها وينزل عليهم
او ما لنا من كرامة ولا صلاح في يوم ياتيهم من ربهم اليها وينزل عليهم
في يوم ياتيهم من ربهم اليها وينزل عليهم
الصلاح الكثرة العلم في الماداة والقدرة والصلاح فلان الصل
العلم ينفع كل منتهى بغير العلم وشا
كالعلم في الاصل والصلاح في الجنتين والصلاح في قوله ان الله
منا العبد واقم فيه لغير العلم في يوم ياتيهم من ربهم اليها وينزل عليهم
او علم ما في يوم ياتيهم من ربهم اليها وينزل عليهم

الاول ان لا تكون قلوبنا في ذلك كالبهائم فيها ذل من صفاتهم لا يدرى
 وعظم لما اراد ان يتجسس في قلوبنا فان على انظم تبتدوا وصلة تدرى
 ويتفطن المتأمل فيها لثباتها عليه لما فيها من الامانة الى اصحابها
 الذين والى على لانها في حق وعق العقول وحسب مخالفة معهم
 وكما استقامت عليهم وتضوئها لثباتهم واطمأننا الى دعائها
 على بل الحظية ترضيها وايضا لهم لكي اذنى لهم الى التملق
 الغيب وما كان الكفر فيهم كقوله مؤمنين وان نزلناهم لولا ان
القاء على الجبل لانهم الصم بالانها لكانت فيهم او احد
 من قريتهم كذبه فذبحوا الى الله القوي مؤدته ولذلك لا يقصرو
 فيهم وقوله لما كان في قلوبهم الياس ان قال لهم انهم
تقوه لانه كان منهم من كفر بالله فذكر انهم اذ لم يكونوا
 ميثقي مشهدين بالامانة فافق الله الطمأنينة المكم به من التوحيد
 والطاعة له وهذا السلام عليه على ما انا عليه من الدنيا والناس
ما اقرنا بها الى العالمين فانها الله واطمأنوا كرهه للتاكيد
 والتبني على لانه لا احد الا امانه وجميع طمأنينة فيها

البع

الله فكيف انا انما انتم في الله فاقبلوا ان لو اننا لا نعلم
 ولا يصح ان نزل على الله وقد ايقنت وانما على وجه قانع
 واشهاد او بشع كيطل وايضا وهذا من سخافة عقولهم وقصو
 بانهم على الخطم الذي يخبرهم على انباء المظلي فيها ما نسا
 عن ايمانهم وايضا يخبرهم عما ينعوم الله دليل على كماله وانما
 بذلك الحاة ايمانهم ليحيى نطق ويصبر وانما هو في ماله وقدر
 ولذلك قاله وما على انهم على انهم على انهم على انهم
في طمأنينة وما على الاعيان انهم انما على انهم على انهم
 على انهم انهم انهم الله فانه المطلاع على قلوبهم وقولهم
 ذلك ولكنكم بحسبهم ففعلوا كمالا فيهم وما انا بطراد المغير
 بحسبهم انهم قلوبهم انهم على انهم وقولهم انهم على انهم
 بفعلوا ايمانهم الماتر من وقوله اننا لا نعلم ولا نعلم
 انما اننا لا نعلم لاننا لا نعلم على انهم على انهم على انهم
 سو كانوا غفل او اذلاء فكيف يلبس بطر القبول والاشياء
 الاغنيا او ما على الانذار ان يتار بالبرهان القاطع وذلك

القول

اذ احبهم لا يشفواكم قالوا نعم لم ننته بان نحن عنكم انتم نكفون من
 العجز عن المرحومين انما المشقة في او المفارقة بالجملة قالوا وان
 قد كذبوا انهم انما لا يعطونهم لا طلبة هو تاديب الخذل
 يحسنهم لده وشفاههم عليه فافق بيني وبينهم فمحا فاحكم بيني وبينهم
 من الغناوة وبتجدي في معي من الكفاية انما وشفاهم او شفاهم
 فاجتنبوا من مكة في ذلك الموضع المالك انتم اغرقنا بعد اجابة البنا
 قري ما قد اذ في ذلك لانه شاعه وتوارثه وما كان انتم في
 وان ربه لهو المصير في كذبة عاد المراكبي انتم باعتبار القليلة
 وهو في لاسلهم ايهم اذ قال لهم انتم هم الذي لا تفقوا اني لكم ربه
 امين فافقوا الله واجتمعوا على انهم عليه فاجلوا انتم الا على
 وقالوا الميراثين لفتنهم ولا لاله على ان البعث يفتنهم على
 الدنيا الى معصية الحق والطاعة فيما يمتد المدعى الى غاية وليصك
 على عبادته وكان الذين يفتنهم على ذلك وانا اختلفوا في بعض
 التنازع بيني وبين عفا المظالم الدينية والاعراض الدينية
 التيقن في كل يوم بكل مكانة مفعولة ولا يرضى لا رعاها اعلم انما

تعبيرا بيننا انك لا تفاهة في بالحق في معانيهم فلما اجتنبوا الله
 او ربحوا انما انما لا يجتمعون الله للقيت بعد بيني وبينهم او فتنهم
 لها وبتجدي من مطاوع ما فعلنا وقيل فتوا مكينة ورضوا الله
 لكم بخلافه في كذا بيننا واذ انتم بطول وشق ليطعنكم جبا
 مشطبي غاشمي يدان في ذلك ولا فقه تاديب وقيل في العاقبة
 فافقوا الله بركه في ذلك لانه لا يفتنهم فيما انتم الله فانه انتم
 والحق الذي انتم كما يعلمون كره مني على مداد الله اياهم
 ما يعرفون من افعاء الغم فابدا وقبها على الله عليه ربه ام
 الامداد والعيون على تركه بالانقطاع ففعل بعض ذلك الغم
 كما فضل بعض مشايرهم المداولة لانه لا يفتنهم في لا يفتنهم
 مما لفته في الاشارة والحق على البعث ففعل امهم باننا وبيننا
 وجبا وبتجدي امهم ففعلوا انما افاض عليكم على ابوه عظيم
 في الدنيا او البعث فانه كما ذكر على ما اعلم ولا على الا انتم
 قالوا انتم علينا او عطفكم انتم نكلمنا بالواجب فافقوا الله
 عما نحن عليه وتفرقت النفي عما يفتنهم في الله للمباعدة في فله

اعلم انهم يزعمون انه هذا لا اقل من الاول ما هذا الذي جئت به
كذب الاولين او ما خلقنا هذا الا خلقهم نجيا ونحو مثلهم
ولا امتا وفي قافهم وايضا علم في قافهم في اسماء هذا الذي جئت
به هو ما هذا الاولين ما هذا الذي جئت به او ما هذا الذي جئت به
الحياة والموت والاعادى والاعادى من ربك الى الله تعالى وما جئت به
على ما نحن عليه فكذلك فاعلم انهم يسمون ذلك بربهم ان في ذلك
لآية وما كان الله يفتيهم في ذلك انه ليعلم انهم يسمون
الموتى في ذلك فاعلم انهم يسمون في ذلك موتا امي
فعلوا الله والموتى وما انتم انتم عليه ما اهل في الجحيم الى الله تعالى
ان يكون في ما هذا الجحيم ان كان لا يفتيهم في ذلك انه ليعلم انهم
في الجحيم انهم يسمون في الجحيم في الجحيم في الجحيم
وتروى وتعلم ما هي من لطيف الله في الجحيم والاعادى
الذي وطلع انما الجحيم هو اول ما يطلع منها فضل الله في الجحيم
فيما نحن المشغولون في الجحيم انما الله اقله في الجحيم على ذلك
في الجحيم انما الله اقله في الجحيم انما الله اقله في الجحيم

نورا

يؤمنون انهم يسمون في الجحيم انما الله اقله في الجحيم
يعلم انما الله اقله في الجحيم انما الله اقله في الجحيم
فعلوا الله والموتى وما انتم انتم عليه ما اهل في الجحيم الى الله تعالى
ان يكون في ما هذا الجحيم ان كان لا يفتيهم في ذلك انه ليعلم انهم
في الجحيم انهم يسمون في الجحيم في الجحيم في الجحيم
وتروى وتعلم ما هي من لطيف الله في الجحيم والاعادى
الذي وطلع انما الجحيم هو اول ما يطلع منها فضل الله في الجحيم
فيما نحن المشغولون في الجحيم انما الله اقله في الجحيم على ذلك
في الجحيم انما الله اقله في الجحيم انما الله اقله في الجحيم

او عند ما تاتي القلوب ولد لك لم يبقهم فاصفهم القلوب اس القلوب
المعروف ان في ذلك لاية وما كان اكثرهم معصية في نفي الايمان على اكثرهم
في هذا المقصود ايمانهم فقد آمنوا اكثرهم او عظمهم لما اختلفوا بالقرآن
واذ في هذا انما عظم ما معه بركة من الله وان ربه له العز
الهم كذبت في لفظ المصطفى اذ قال لهم انهم لفظ لا تنفك
ان فيكم من ربه ايمانهم فافهموا الله واطيعوا ما اشدكم عليه مما اوج
اذا اجابوا بالعلمة العالمين انما في ذلك في هذا العالمين اس ان في
من يما عظم ما من العالمين الذي لا يشرككم فيكم او انما في
الذكر ان ما اولادهم مع كل شيء وعلمهم الا ان فيهم كانهم قد علموا
فالمسلم بالعلماء على الاول من يتبع وعلى الثاني التماسي الذين
ما خلقهم انهم لا يعلمون ما اوجبتهم بان ما ربه فيهم الا ان
او للشيعة ان ربه القصد المباهج منكم ويكنون فيهم باهم كانهم
بعضهم في ذلك انهم الضال انهم قد غادوا في متجاوز عن كذب
السوء في ذلك انهم على لسان القائلين الحق انما او مظهر في الحق
فهذا من اجل ذلك انما ضايعان في بعضا بالقرآن ان انما كانهم في الحق

قالوا

قالوا انما كنتم تبايعونهم عما يوجبون عن يمينها او يوجبون انما كنتم
من المحرمين من المنع من يمينها انما كنتم تبايعونهم عما يوجبون من يمينها
على عتقها وسواها فانه اني اعلمكم من القالبين انما المقتضى غايته
اليعقوب لا اضعكم الا انما كنتم عليه بالانقاد وهو انما يقول
انني اعلمكم فانه لا اله الا الله على انه معبود في منكم منكم بل انما
ما جعلهم في الحق وانما في ما يوجبون من يمينها في يمينها
واما ما جعلهم في الحق بل يوجبون له على دينه باهم ما يوجبون
وكنتم صلوا القلوب انما لا يجوز انما في القلوب في القلوب في القلوب
في القلوب في القلوب انما في القلوب في القلوب في القلوب في القلوب
ما ناله الى القلوب راضين بقلوبهم وقيل كانت فيهم في القلوب في القلوب
فانما لم يخرج من القلوب من القلوب انما في القلوب في القلوب في القلوب
قيل انما في القلوب في القلوب في القلوب في القلوب في القلوب في القلوب
المنذرين انما في القلوب في القلوب في القلوب في القلوب في القلوب في القلوب
منها والمخلصين بالدم محال في القلوب في القلوب في القلوب في القلوب في القلوب
وما كان اكثرهم في القلوب في القلوب في القلوب في القلوب في القلوب في القلوب

أما الآية المرسلة الآية عيسى نعمة ناعم النعم يحس عيسى
 مدين شكلها طائفة فيمتك الله انهم شيعيا كما يفت الى مدين وكاه اجيا
 ذلك لانه اذا قال لهم عيسى النعم لم يملحهم كعبه وقيل الآية
 عيسى ملتف وكاه شيعهم الدم وهو المثل وقيل انهم وقاه وقاه
 عامه من الهمم والفا حركتها على الماء وقوله كذلك مقتضى
 على انها آية وهي من بلادهم وانما كتب لها في حق يعزل بالقابا على اللقط
انكم ربي للمدين فافعل الله ما يريد وما الكل عليكم عليه من الجمل
 الا على من العالمين او قل الكل انتم ولا تكونوا من المحسنين
 انما بالانطقين ونزعا بالقط المستقيم بالمراد السوي
 وهو ان لا عيبا وان كانا من القط ففعل من يتكلم في العيب وال
 ففعل له وقيل حزم والكل في بكل القاف ولا يخفى المراد انهم ولا
 تنفعلوا كيثا من مقتضىهم ولا تعنوا في الاذن مقتضى بالمثل
 والقاف وقطع الطريق والحق الذي خلقكم والجمل الاول
 وفي الجمل الاول في مقتضىهم من الخلق فافعل الله ما يريد
 من المستحق وما انما الاشرى تكلما انما بالعاو للاله على ان

خارج

يتي وضع من قبي للسرانة بالغة في تكذيبه وانما تظن ان الذي
 في دعوان فافعل عيسى السمان السافضة منها واعلم جوامع الشتر
 اللين الشتر منها التهاديد وقيل مقتضى عيسى ان كنهها الصادق
 في دعوان قال ان اعلم بالحق وبما فيه مقتضى عيسى ما اوجب
 لكم عليه في وقت المقد له لا محالة فكذلك فافعلهم عيسى
 القلة على نحو ما اوتي بها بالاساط الله انهم الحبيبة اياهم
 غلبت افعالهم فافعلهم بحايه فافعلهم فافعلهم فافعلهم
 فافعلهم انما كانا عيسى في ذلك لانه وما كانا انما
 ومقتضى ان ذلك هو مقتضى الحق فافعلهم فافعلهم
 المذكرة على الاختصاص كلبه لرسول الله وتهدد للمريضي
 والاطل ونزول العذاب على تكذيبهم بعد نزول الركب واقرهم
 لم استهزل وعلم بما لا يدرى من قوله انما يقال ان كانا سب انما
 فكذلك او كانا ايها لهم لا معصاة على تكذيبهم وانما لتهدد
 العالمين تلك الرجز الاممي على ذلك فافعلهم فافعلهم فافعلهم
 وتبيحهم عيانا لعلنا ونفعلهم فافعلهم فافعلهم فافعلهم

سورة ٢٥٩

لا يكونوا الاوصياء منه عز وجل والعلية اربعة الروح فقالوا ان ربه
 القوي فخصهم به لانا المالك الوصاية انما نزل على الروح ثم استعمل
 منه الى اقلها ياتيهما مما القلعة ثم تشعبت الى الوصاية تنبثق بها الى
 المتخيلة والروح الامي يزلزل قوته امي الله على وجه الارض فقال
 انما عامر او كبريت عود من النار وبقي الروح والامي لكونه من المتخيلة
 عما عدا في العقل انما عقل او ثمة يلما انما عكس مينا واوه الخ لثلا
 يقول ما تصنع بما لا تفهمه فهو مثلنا في شجرة الا نعلم ما له
 لما في رايه ان لثلا مينا ان في رايه المنة العت وهم في صراطهم وعز وجل
 وعصية وممن وانه لفي رايه لا قولها وانه ذكر او عصاة لفي الكس
 المتخيلة او هم بكنهم انية على صفة العقل او بكونهم انما يعلم
 علم ابي اسفل اما يعرفه بتمسكه المذكورة في كتبهم وهو لغرض
 لكونه دليلا وقل انما علمه بكنها لثلا واية بالروح على الكس والخس
 لهم واما يعلمه بكنها القاعلة واما يعلمه بكونه لهم حال او كبريت
 النفس فانه جل لا يعلم الجملة بكونه وكونه لثلا على بعض الامور كما هو
 قولا في الجملة او بكنه العلم فقالوا عليهم ما كانوا يؤمنون في رايه

ولكننا هم

واستلزامهم اول عدم ففهموا انما انباء العلم والاعوجى جميعا
 على الحقيقة لذلك صرحوا بالامانة لذلك استلزام ادخلنا في
 قالوا المجرى لكونه لكونه بكنه بكونه ما كانوا يؤمنون في رايه
 على انه يتلف الله وقيل للعقل انما دخلنا في رايه ففهموا ما فيه واعجز
 ثم انما يتوابعه عنان الامة منكم حتى ياتي العقل الالهي الملقى الى
 الالهي انما انهم يقسمون في رايه لثلا لثلا وهم لا يشعرون بانها قد
 هل انما منظر ان كسلة فاما انما انما بكنه بكونه بكونه انما
 علينا جملة فاما انما انهم عنان في العقل بطلان لثلا فاما
 انما مناهم بكنهم ما كانوا يؤمنون في رايه انما انهم ما كانوا
 منكم انما انهم منكم المنطاول في رايه العقل والحقيقة وما
 انما انما في رايه انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 على انها صفة متدبر بكنها انما انما انما انما انما انما انما انما
 او غير محذوف في الجملة اعلى انهم وما كانوا يؤمنون في رايه انما
 وقيل انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما

ما يلي البطان على الكهنة وما يتبع لهم وما يتبع لهم ان يذبحوا به وما يتبع
وما يتبعون انهم عن الشر لعل الملائكة لمعزولة لانه منوطا
في صفا القرائن وقبول ايقان الحفا والانتفاش بالصور المملوكة ونقود
خبيثة ظلمانية كروية بالذرة لا تميز لولا فالعش في شغل على صناد
ومقيا لا يمكن ان يكونها الامم الملائكة فالانوار مع امهاتها في كل
من المعقبات تهب لانه ياد الاضراس لطفا لاش المكلفين وان
عن كل الايدي في الاوقات منهم فالاقفا فاما الاقفا برائهم هم
في انه لما اتوا بعد الصفا وكانهم تحل في حال حتى اجتمعوا ليه فقال
لواقرهم انكم قد فتح هذا الجبل خيلا انكم قد مضيت في العالم فاما
تدرككم في يد عذابي لا يد واقصصنا حاله لما ابعده من الحدي
لنا فامناك لم نغفر ما تقصصنا لظلمتنا فخذ اذا اراد ان يخط
ومن الشبي لانا لما ابعده اعم من ابع لذي اذبح او للشبي
على المولد من المعنيتين المشار في الباطن او المصالح في
للسان فان عصفور لم يشعرك فقل اني برحمتي مما فعلت
او انما انا لم وقد كل على العز بل جيم الذي تذك على فقل اني قد نص

او ياد

اوليائه كلك كرس من يمسك منهم من غيرهم وقد نافع وابنا عاصم وكل
كل الى اذ يذبح بها هذا الرطة الذي يذبح في القوم الى التجرع لعلك في
الاجساد وتذكر في لشيء افعال المتهجد بها كما انك انما كنخ قرض
فيما الليل طلة تاكل لليلة بين اجسادهم ليظهر ما يتصور حيا على كرس
كل انهم قد فعلوا كيق الذبايح كما هم لها ما ترون فيهم في كذا الله وانما
او قد فعلوا كيق المصالح بالنام والكعب والكعب والحق اذ انهم
واذا وصفتهم اعدت بملهم في الملائكة اشبهوا ولا يشبهوا فيهم
يا ما شانه فقل عند الله ونورا ليلانه تحفظنا لشره ونظمتنا لظلم
عليه انه هو السبع على الشر الطيم بما شوب في كل هذا انعام على من
الاشياطي فقل على كل اقل انهم لما يذبح ان العن ان لا يصح ان يكون
مما تشره الشياطي اذ لك بان يذبح انما فعله لا يصح لانا نزلنا
عليه لما وجهنا اذ هو الله انما ياكل على عيب كذا ب كرس لانا
فاما انما لانا لانا في ما تقاد انما المانية في المانية في العواد في
مما على حاله ذلك وما يذبح في ليلته في الشر والشر لا يذبح
انما لانا في ليلته في الشر الى الشياطي في ليلته فيهم فقلنا

واما ان نقصان علمهم في حق اليها على حسب اختيارهم الشيا
 لطيفة اخرى كما جاني الحديث ان الله يخطبها الجنة في حق اذن
 وليه في حقها اكثر مما كذب ولا كذلك محمد فانه اجبر مضيات
 كثير لا يخرج من طاعة الله واولئك الذين لا يبالون بالحق والباطل
 انما لا يبالون به باعتبار انهم على حق او على باطل فاما يعرفونهم فيما يبالون
 عن الدنيا وقيل انما يبالون بها لانهم لا يبالون بها الا على قدر
 ما يصح في حقهم من صفات الصفاء والبر والاوليا لهم و
 يبالون بغيرهم فانهم لا يبالون بهم ولا يبالون بهم كاذبين فيما يبالون به
 اللهم اني سمعتهم لا على نحو ما ظننت ان الله لا يبالون بهم او لعلهم
 قد فهموا او جنتهم اذ افهمهم والاعمال بينهم القادرون والبناء
 بحرية ليس كذلك وهو شاق اكل كونه شاقا وكن يقول
 انما شانه في كل واحد منكم ناله اكثر من ماله منهم خيرا لانه لا يبالون
 بالمال فاعلم انهم في الدنيا بالحق والعدل والالتزام بالحق
 والعدل والعدل في الاشياء بعد العدل والعدل والعدل في
 الباطل والعدل من لا يبالون به والعدل فيهم والعدل بان يقول

كثير

وامهم

وانهم يقولون ما لا يفعلون وكأنه لما كان الجحان القلان لم يصب
 اللفظ والمعنى وقد قلنا في المعنى بانه مما تترك به الشياطين
 وفي اللفظ بانه من جنس كلام العرفان في الصبيات وفي منافات
 القلان لها ومقاراة حال القول بها وتاخر نافع بينهم على
 الخفيف وقرى بالثابت في سلكي العرفي شبهة البعد في هذا
 الذين انما هم على الصالحين وذكر الله كماله انفسهم على
 ما ظنوا استنسا للشر المومنين الصالحين الذين يتركون ذلك
 ويتركون الشرايين في العبد والشا على الله والحق على طاعته
 ولوقا لعاجل ان اذ يابدها انفسا من عجزهم ومناجات هجاء
 المشايخ كمال الله في راحة وصفه ثابت والكلان وكان
 عليه السلام يقول ان اقل راحة الفرس معك عن كونه من ما
 لك انه قال له اعيهم فوالذي نفسي بيده لو لم يرد عليهم من الشر
 وسبعهم الذين ظلموا انما منقلب يتقلب في قدره من ما في
 سبعهم من الوعد البليغ وفي الذين ظلموا من الاطراف والفرهم
 وفي منقلب يتقلب في الاعمال المحل من الاثم والنهي بل قد نال

فيهم

كما هو حكمه كالسائل والشراخ ومنها كما لا يكون ولا نقص والأيضا
 عن المتعبين ثم شرع في بيان بعض تلك القائل يقول اذ قال الله
 لا اله الا انت قال اي اذكر فضله اذ قاله ويجوز ان يتعلق
 بكمالهم سائرهم منها يخبره عن طاعة الطريق لانه ضل وجوز
 الغير ان هو اذ لم يكن معه غير الله كما كان عنها بالاول والاشياء
 للذات على بعد المسافة اي العبد بالانسان وان ايضا ان
 انكم بشيئا فتمت شغلته فان مقتضى وازداده الشفا اليه لانه
 يكون قسما وغيره القسمة الكونية وتبعته على ان العبد
 يكون ممتدا او وصفا له لانه بمقتضى مقتضى العبدان على سبيل
 الظن والذات غير عنها بصيغته في طم النبذ على الله اذ لم ينظر
 بها لم يفرق احد منها بشا على ظاهره المسألة على عبادة الله انه
 لا يكاد يكون من ما يتبعه على عبادكم تسقط رجا ان يشقوا
 بها والصلاة التاليل طمته فلما جاءها نزل الذي يورث
 فانه المنة في هذه القليلة بان يورث على انها مقصد في المنة
 لها القليلة والتخفيف واما افضى التقوى بالاول والابى

او هو

انما وكلت عما يتبعه في افعالكم كثيرة من في التار من صلاتها
 بها في مكانا الثاني هو البسمة المباركة المذكرة في قوله تعالى
 في البسمة المباركة ومن صلاتها والظن انه تعالى في كل من في ذلك
 العاد وحمل اليها من ان الله الموصوف بالبركات لكونها ممتدة
 لا يتلوها كقائهم امما واولا وفضلها تلك البسمة التي كلم
 الله فيها الحق وقيل الملائكة والملئكة الحاضرون ورضوا بخلقها
 بدلالة بشارته يانه قد فاضى له ام عظيم يشتركه في قطار
 السلام وسبح الله العالين من تمام ما ذكره في الصلاة من
 سماع كلامه يشهد بالحق في عظمة ذلك لا من غير من معنى
 لما ذكره من عظمة بانه الله ان الله انما لك ان يملأه مقتضى
 له اولئكهم وانما هو والله لا اله الا هو العظيم مقتضى الله
 ثم هو بان لما اذ ان يظهر يديه انا القوي القادر على ما
 يفعلها لانه لا يعلل لمصاحبة والقاعل كما يتسلم بحكمة
 وتدينون القاصد عطف على يورث امدوك ان يورث من
 في الثاني ان الله عساك ويد عليه صلوات ان الله العاقل

لقد علم ان بالحق الحاشه يتكبر ان فلما كانا تحت ركب باضطرار
كانا جاني حية خفيفة كبريتية وقرى جان على لغة من كان في القصر
من الغنائم الكثرى والى مدرك ولم يعقب ولم يصر من عطفك لظلال اذا
كربك القدر انما عرفت اذ ذلك الاملا يد يد وكن على فضل
بالحق لا تخف ان تترك لغة او مطلقا لقوله اني لا انا في لذي المراكبي
الاحصى نوحا ليعلم من لذي الاستغراق فانهم خوف الكتاب احب اليه او
يكمل لهم عندك شفا الماوية فيخاف في شدة الامن ظلم ثم بلل عشنا
فقد سقى قالى شفا رجم استنشا ليقطع استدرك به ما يجلب في
الصاخر في الخوضه كلهم فيهم ما قطن من صغبر فاهم وان
فعلها ابيض احاطها ما يظلمها ويخطف به ما الله بموقر ورج
وقصا لغير يركب العظمى وقيل يضل ولم يدب مسألف معطى
على مزاردة اعين ظلمهم بل في نيب بالعدو وانظر نيك في حبيبات
لانه ناسد عصف لاهم لم وقيل الجبل ليعبدا لانيك او يقطع
شجرة يعضا من غير شواقة كى صا في شرا انان في جملتها او مكمها
على ان الشرح هو القلق والطوفان والجان والتمل الضفاداة والدم

والطرس

والطرس والليث في قبا بهم والقضبان في منزلهم والحق على المعصا
واليدى السواء بعد الاخيرين واحدا ولا يملك لفاق لانه لم يبعث
به الى قعر او اذهب في سرع انا ان على انه استياق بالارباب لا تنطلق
الى قعر وقفا وعلى لا ولا تنطلق بل تنطق بمسالك انهم كانوا
قوما قاسية قليل الاركا في قبا شانهن ايا شيا بالاعمالهم كى كما يصر
بينهم ام قاعه اطلق للمعصا ان بانها لفظ احتالها للابصر
ليجيب كاد يصر لهما فكانت ما يصر ودوات يصر حب انها ك
والعمل لانه فضل ان نك ان يصر كل ما نظر لنتها وامل فيها
وقرئ يصر ان مكانا كى في يد البصر فالوا هذا كى حبيبة وانظر
وجود ايتها وكذبوا بها واستغفنها انفسهم وقد استغفنها لان الوا
للحال ظلم انفسهم فعلى زعمنا الالبان وانضبا بها على
جودا فانظر كيف كالا عاقبة المفسدين وهذا لغيره في الدنيا
والله في القدر ولقد استادا ودرى لهما علما طائفة من
العلم وهعلم الحكم والثلاث او علم الله وقال المولى عطفه
بالواو لفظان بان ما قاله ليعضها انبيا في معاذلة هذه النعم

ومما جرت به عادة لا يتغير خلق الله تعالى فيها
الفضل والصف لا يخطئكم سليمان وصدقوا لهم عن الخلق والمعاد
تهدى بها عن التوفيق بحيث يحل لها القول لهم لا يتركها عنها ولا يشاء
او بل من الامر لا يجد له قاة النور لا يخلق في لمة وهم لا يشرون
الهم يخطئكم ان لو شئتم انتم لم تخلقوا كما تخلق عن عظمة الالهة العظم
والا يذوقون في انفسهم انفسهم بل انما في القلوب لا يشعرون فيفسد
صاحبها من قولها نبيها من قدرها وتجدد بها وهذا فيهما الى مصالحها
او سرور لا يملكه الله تعالى في ذلك او لا يملكها وهم غرضها ولذلك
لشأنه في ذلك وقال في قوله تعالى ان الله تعالى في ذلك العلى العلى
على وعلى والذوات اعملا في خلق ان في ذلك فذلك عندكم اما
القول وان يطلع الله تعالى على حقيقته لا يملكه عندكم وان في ذلك العلى
تكميل للنعمه او لغيرها كما فان النعمه على الله تعالى عليه والنعمه
عليه رجوع نفسه اليها بما لا يعجزها عما في خلقها مما لا يملك
ولذلك انه النعمه فان خلقه في عبادك الصالحين في عبادكم
الحق والفضل الطيب والحق الطيب في كل حينها الهدى بها فما الى

ما الى انى الهدى بها ما كان من القادر ان منقطع كانه لما انطق
الله تعالى لا يلهى بالان او غير طفا الى انى الهدى بها
ولا يترك له الله تعالى فاحس عند ذلك وانما يخلق هو عاين كانه
يرى الله عند صبحه ما لا يرى له لا عذبة عذبا في ذلك كنف
رئيسه والقائه في التمر او في التمر كانه او يملكه من ذلك في
فحص او لا يخلق في التمر او يملكه او يملكه سلطان بها
بحسب نبيها من ذلك والحلف في الحقيقة على احد لا يملكه في التمر
الثالث كذا ما انشئ في ذلك وفي ذلك اصل الامور الثلاثة في ذلك
المخلوق عليه يعطى بها وفي انفسهم او لثاني بنون
الاولى منقطع من ذلك في عبيد زمانه في يدى يملك
على عبيد رضى صوفاه من ذلك وعلمهم بخلق الكاف في ذلك اعطى
بما لم يخطئ به في حاله في خلقه في خلقه انما في ذلك في عبيد على
ان في ذلك خلق الله تعالى على انما يخلق به ليعتاد في نفسه
ويشأنه في عبيد عليه وفي ذلك على الطائى في التمر او يملكه
اطباء وكتبها في عبيد او في انفسهم في انفسهم او يملكه

بأننا الله الذي لا اله الا هو والقرى العظمى
واعظمتها والمجيب بجلالها قبيح العظيبي بؤسهم
منه النظر على السائل صديق أم كنه من الما بينا اعلم كذا
والتيبر الباقية ومحافظة العواصم اذ هي
اليهم ثم قال لهم ثم تخرج عنهم الى مكان قد
ذابصقوا ما يجرى بفضهم الى بصرى العظمى
اليها يا ايها الملأ الى القى الى كتابكم لكم
اولا انه كان مخنونا او لغاية مرانه اذ كان
مقلقة الاثبات وذهل الهدى من كذا والى كذا
لم يشهد انه من سليمان امتا في كذا في كذا
او ما هو فقال انه اي انا الكتاب او العظمى
وان المالكين الموقنين في بالقبح على الاول
او التعليل لك ليس
الاشغال على المفسر او بصدق فتك
اعلموا والمقصود ان لا تعلق او يدل كذا

من مبعث او متفادين وهذا كالم في غاية الوعظ به كمال الدلالة
على المقصود السهلة على السهلة الله على انا الصالح
بصفاته صيغا او التي انا والنهي عن التي فعل الذي هوام الشك
والاثر في السائل الجامع لتمام الغضاكي وليس في السائل
تعليل قبل اقامه الحجة على كذا كذا كذا كذا كذا
فان الغاء الكتاب اليها على كذا كذا كذا كذا كذا
فان يا ايها الملأ افوتوني في كذا في كذا في كذا
ما شئتم ان فيه ما كنتا فاطعة اهل ما انتا ما حتى تشهد
الا بمحض استعطفهم بذلك لهما البقاء على الجارية قالوا نعم اولو
فوق يا حسرتا والعدد والوكيل كذا كذا كذا كذا
الكلمة كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
وتشعر كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
لما انت منهم من الميل الى المعادلة بادعائهم القوم الذين
والعقبة واسعا في انها في الصلح مخافة ان يتخطى كذا
تخطى لهم في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا

او ذكرت عنده بخافة الفل قال كان له لم يزل يقول ان
يكون مثله وقد كان كما علقها وانما العلم من قبلها وكناسا
من ثم كلامها كانها قلنا انه اراد بذلك اختيار عقلها واظهار
مخرج لها وقالت او قلنا العلم كما في قوله الله وصحة بنوك قبل
هذه الحالة او المجتهد كما قلنا في الباب في قول الله من كلامه
وقوم عظموا على جوارحهم لا يجدون الدلالة على ايمانها به و
حيث صور ان يكون ذلك من جوارحها فاعلموا انهم من المجتهد
التي لا يبالون على الله ولا يبالون على لا يبالون الله او يتا
العلم بالله في العلم وحيث ما كان في قلبها وكناسا متفادين
لكلمه لم يزل على دينه ويكون غرضهم فيه الخلق بما لهم عليهم
في العلم في قوله لا يبالون له وصدرها كانت تعبد من دور اسم
او صدرها عبادتها في العلم الخلال او صدرها الله
عنا عبادتها بالوقوف للبيان انما كانت في قهر كاذب وقوي
بالقوة على الاصل والاصل على الاول او اصلها من
بما الكفار والتقليد له قبلها في العلم المظهر قبل علمه

فما

قلنا انما حسب له وكشف عن ما فيها رآه انه لم يزل في
بينه وبينه من نزل الى ارضه من تحت السما والعرش
حيث انا الله ووضع من في صدره في قوله فلما ايمت خلفه
ما ان كان فكشف عن ما فيها رآه انما لم يزل في قلبها
والله لم يزل على صفة موصي واستوفى قال انه انما لم يزل
من ثم لم يزل في قلبه من نزل الى ارضه من تحت السما والعرش
الشم ولم يزل في قلبه انما لم يزل في قلبه في الجنة والجنة
وقد علم ان الله العالم في ما عبادته وقلنا في قوله
نزل بها من ذي يلق ما كان في قلبه من نزل الى ارضه من تحت السما
انما عباد الله باذا عبادته وذي يلق الله على تباها اليها
فاذا هم قريبان ينفق في خفاياها في قوله لا تضام فامتن قري
وكفر قري والواو والهمزة في قوله انما لم يزل في قلبها
بالمتن في قوله في الشيا بانما لم يزل في قلبها في قوله في
الذين في المتابعاتهم كانوا يقولون انما لم يزل في قلبها
لولا استغفار الله قبل ذلك لكانت في قلبها في قوله

اخاهم

لا تفعلوا في حال طاعتنا شائنا بكم بكون معكم اذا شائنا غلبنا الشايد
 او وقع بيننا لا فني اذ قد اخشى علم و يتكلم قاله طاعتكم سبكم
 الذي جائتكم منكم عند الله وهو قد رآه او علمكم المكلف عندك بل انتم
 قوم تفتشون تحت رداءه فيثابرون في الشايد والاضراب مما بين
 طاعتكم الذي هو بينكم ما يحيف بهم الى ذلك هو الداعي السب
 وكان في المدينة كثر رهط اقصى غا وفع بيني وبينكم بانيها
 المعنى والفرق بينه وبين النقل انه من الثلاثة او السبعة الى العشرة
 والنصف من الثلاثة الى السبعة فيسلك في الاصل ولا يفتحق
 او سائرهم الا فسادا والخاص من شدة الاصلاح فالأصل انما قال
 يعقوبهم ليقض نفاسهم بانه المفعول للغير رفع يده او حلا
 باقما رذل كقبيح واهله لباغتي صالحا واهله للبلأ وول
 حرفة واكلنا بالنا على قسطا يعقوبهم ليقض وقرى بالبناء
 على انما مقررهم لنقولن فيه العترة التي لوليه لوليه
 ما شهدنا بها كذا اهله فضلا ان نغلبنا اهله هو
 بحمل المصل والتماني والمكان وكذا اهله في قضا حقيق

فاه لمفعلا في حال طاعتكم بكون معكم اذا شائنا غلبنا الشايد
 وانا الصادق ونحلفنا ان الصادق او الحاله انما الصادق فيما وكذا
 لانه الشاهد للشيء غير مباشر له عفا وانا ما شهد بهلكهم وانا
 بله هلكه واهلكهم كقوله ما زلت بين يدي رجل ابل ورجل ابل
 مكل بكاه المعاصرة ومكنا مكلنا بانه جعلنا هكنا لاهلكهم
 وهم لا يشعرون بذلك كما كان الصالح في البحر متجدي في شعب يظن
 فيه فقالوا انهم الله يفرق منا الى ذلك فتفرق منه وقتا هلكه
 قيل انك قد رجعت الى الشعب ليعتلك فيهم عليهم صفة ضلهم
 قطعت عليهم قم الشعب فمكروا واهلكه المانع في انما انهم
 بالاصح كما اشار لنيد قوله فانظن كيف كانا اولئك مكلهم
 اناديتاهم وقويهم اجمعين وكاه افة مكلتها ناصتها في جها كيف
 واتاد مكلهم اشتاة او غير مكلهم لا غير ان المكلر العائد
 واه مكلتها ثامه فكيف وقل الكهنيك ولتبت اننا باغض على
 انه غير مكلهم واولئك منكم كان اوقبره وكيف كان قتلكم
 خادبة خالهم ما على البطان اذ اهلها او ما طم منها مكلهم

سَمِيعٌ وَكَافٍ وَكَانَ أَكْبَرُ الْأَعْدَاءِ فَهُمْ مَحْجُوظٌ بِالْحُجَّةِ الدَّالَّةِ عَلَيْهَا
وَمَنْ يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَكُلُّ رُضْنٍ أَعْمَابُهَا سَمَاءٌ وَبَنُو رُضْنَةٍ أَلْفٌ مَعَ اللَّهِ
يَهْدِي ذَلِكَ قُلُوبَهُمْ عَلَى أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْهِمْ عَلَى كَيْفٍ مِنْ ذَلِكَ أَنْ يَكُونُوا
مَعَادٍ فِي خِيَارِ كَلِمَةٍ فَانْكَسَرُوا لَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ قُلُوبُهُمْ قُلُوبُهُمْ
فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبِ إِلَى اللَّهِ مَا يَجِيءُ اخْتِصَامُهُ بِالْقُدْرَةِ وَالنَّهْجِ
الْقَائِمَةِ الْهَامَةِ أَيْدِيهَا لَمْ تَكُنْ لَهُ وَهِيَ الْغَيْبُ بِقَامِ الْغَيْبِ وَالْغَيْبِ وَالْغَيْبِ
مَعْنَى مَعْطُوعٍ وَرَحِمَ الْمُسْتَعْنَى عَلَى لُغَةِ الْبَهْمِيَّةِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى نَهْجِ
أَنْ كَانَ يَكُونُ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ فَيَجْعَلُ مَنْ يَكُونُ الْغَيْبُ مِثْلَ الْغَيْبِ فِي
تَعْبِيدِهِ عَنْهُمْ أَوْ يَنْصَلُّ عَلَى أَنْ يَكُونَ مِمَّا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْغَيْبُ
عَلَيْهِمْ بِهَا وَأَطْلَعُ عَلَيْهَا أَطْلَاعُ الْحَاضِرِ فِيهَا قَوْلُهُ يَوْمَ تَنْتَفَعُونَ وَأَوْ
لَا خَلْفَهُ وَهُوَ مَوْصُوعٌ أَوْ مَوْصُوفٌ وَمَا يَسْمُوهُ أَنْبَاءُ يَهْتَفُونَ مَنِ
يَهْتَفُونَ بِمَكِينِهِ بِمَا أَتَى وَأَنْ وَقَدْ يَكُونُ الْهَمْزُ وَالضَّمُّ عَلَى وَقِيلَ
لِلْكَفَرَةِ أَلْ دَرْكُ عَالِمِهِمْ فِي الْأَرْضِ مَا تَقِي عَنْهُمْ عِلْمُ الْغَيْبِ وَكَانَ ذَلِكَ
يَقِي شَعْرَهُمْ بِمَا هُوَ عَلَيْهِمْ لَا يَكُونُ بِأَقْرَبِهِ بِأَنَا أَوْ تَعْنِيهِ وَيَتِمُّ
أَمَّا أَتَقُولُ وَنَكَاتُ فِيهِ كَلِمَاتُ عَالِمِهِمْ بِالْحُجَّةِ وَالْإِبَانِ وَهِيَ الْإِبَانَةُ

كانت

كَانَتْ لَا يَحَالُ لَهَا أَنْ يَكُونَ مَا يَنْفَعُهُمْ فِي ذَلِكَ مِنْهَا كَمَا يَنْفَعُهُمْ فِي أَمْرِ
لَا يَجِدُ عَلَيْهِ بَلَدُهُمْ فَسَاءَ مَا لَا يَكُونُ وَلَا تَلْهَى لاختلاف بعيرهم
هَذَا وَأَنْ اخْتَصَرُ الْمَشْكُونُ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ نَسَبَ الْجَمْعِ بِهِمْ
لَمْ يَكُنْ قُلُوبُ الْبَعْضِ إِلَى الْكُلِّ وَالْأَرْضُ كَانَتْ أَلْفٌ تَنْتَفَعُ لَهَا
وَقِيلَ الْأَرْضُ كَانَتْ تَقِي السَّمَاءَ بِوَقْتِ الْإِبَانَةِ عَلَيْهِمْ وَبِهِمْ
بَلَدُهُمْ عَلَيْهِمْ فَأَمَّا كَلِمَةُ تَعْنِيهِمْ وَقِيلَ أَدْرَكَ يَكُونُ أَنْفَى
وَأَمْحَلُ مَنْ قُلُوبُهُمْ أَدْرَكَ الْهَمْزُ لَأَنْهَا تَكَلَّمَ بِهَا أَلْفٌ تَعْنِي
تَعْنِي وَقَدْ تَقَرَّرَ وَإِنْ عَامِدٌ وَخَرَجَ وَالْكَسَاءُ وَصَقَصَ يَلْزَمُ
عَنْ تَابِعِ حَقِّ الْحَقِّ أَوْ تَابِعِ حَقِّ الْأَرْضِ حَتَّى أَطْلُعَ مَنْ تَدَارَكَ يَنْفَى
قَالُوا إِذَا تَابَعُوا فِي الْهَالِكِ وَإِيَّائِي أَدْرَكَ وَأَصْلُهُمَا تَعَالَى
وَأَدْرَكَ وَقَدْ أَدْرَكَ بِهَمْزٍ وَأَدْرَكَ بِالْغَيْبِ تَعْنِيهِمْ وَكَانَ أَدْرَكَ
وَتَدَارَكَ وَبَلَدُ أَدْرَكَ وَبَلَدُ أَدْرَكَ وَلَمْ تَدَارَكَ وَمَا فِيهِ
اسْتَعْمَلُوا صَحِيحًا أَوْ مَضْمُونًا مِنْ ذَلِكَ فَانْكَرُوا مَا فِيهِ كَلِمَةً فَانْكَرُوا
لِسَمْعِهِمْ وَتَقَرَّرَ بِالْأَرْضِ عَلَى الْهَيْكَلِ وَمَا فِيهِ أَصْلًا عِنْدَ
التَّعْنِي مِثْلَ الْغَيْبِ فِي نَفْسِهِ وَكَانَ عَلَى أَنْ سَمِعُوا بِهِمْ بِأَنْفِهِمْ

شاكرك فيها بل انهم منها على اوجها تكاد قاله الذين كروا
اقول كذا بل يا وانا انما الخريف كالبيان لعلمهم والعمل
في اذ اما دل عليه اننا الخريف وهو يخرج لا يخرج من لانه كذا
من الخريف وان قال الام ما نفعه من عمله فيما قبلها وكذا الخريف
للمبالغة في الاقوال المراء بالاضراب الماض من الاقوال
او من ماله القائل الى الجاهل وقد ناقضه اذ انما يهتد واما ما كسره
وقد انما عامر كذا في اننا الخريف بنوعه على الخريف لقد
وعادنا هذا الخريف وانا من قبل من قبل واما من
هذا على الخريف لانا المصطفى بالذكاء والبصيرة وحيث انما المصطفى
به المصطفى انما هذا الى الساطع واليحيى التي هي كالاشجار
قلبي في الارض في اقلها كعبه كان عاقبة المحيية بغير يد لهم
على الكذب والتعريف باننا فيهم مثل ما نزل في الكذب في
بلهم والغير عنهم بالمجدي ليكن لفظا لفظا للمؤمنين في
رك الجلم والاعوج على علمهم على تكذيبهم ولقد انهم لانك
في ضعف في ضعف رتلا انك في كسر القضا وهما القضا وقفت

منه

مما يكون من تكلمهم فان الله يعصم من الناس من يقول من هذا
الملك القليل المقتدر انك صا دني قل عسى ان يكون رزقكم
بغير علم ولا حكمة والامم يارب للناكيد او القتل يستحق من فعل
يخفى بالام دنا وفي بالليل لغيره وهو لغة فيه بعض الذي
تستعمل في حله وهذا على ان يكون في عسى لغيره وسوق
في ما عداك المالك كالجبرتها واعايط الفتنة اظها لوقارهم
والشعاع بان الرزق منهم كالغير من غيرهم وعلمه بغيره وعلمه
وعلمه وان ربه لا وفصل على الناس بنات عيوبهم على القضا
والفضل والفاضل الاضال وجمعها فاضل وقعا في ولكن انهم
لا يكونون لا يعرفون صف القضا فيه فالناكيد قد يكونون
بجهلهم وقسم وان ربه ليعلم ما كان صدقهم ما خفي
وقد يفتح النشأ وهم الكاذبون كنت اذ اسررت وما يفتن من
عداوك فيجانبهم عاقبه وامن عاقبه في السما والارض
فيها وهما من صفات الغالية والناس فيها للمبالغة كما في
الرواية او لما كان لما يفتن ويخفي كالشافي عاقبه وعاقبه

الا في كتاب مبشرين ومبين ما فيه لمن بطاله و المذاهب
 او العتقاد على الاضطهاد ان هذا القرآن يفتقد في بني اسرائيل الكمال
 الذي لهم فيه يختلفون كما في النبي واعمال الجنه والناز
 وعيسى والمسيح وانه لذلك ورحمة للمؤمنين فانهم المنتفعين
 به اذ رآه يفتي بينهم وبين بني اسرائيل بحكمهم بكمهم به وهذا الحق
 او الحكمه وكرامه انه في حكمه وهو العزيز قدامه وقضا
 العلم بجبته ما يفتي فيه وحكمه فتوكل على الله وبنائه عبادهم
 انما الحق المبين وصاحب الحق صفي بالحق بخلق الله وقدر
 ان لا يسمع الله قلوبهم ولا اذانهم ولا ابصارهم من حيث انه يقطع
 من ما يفتيهم ومما تدبرهم راسا وانما يشهدوا بالحق لعدم انقضاء
 بسماع ما يتلى عليهم كما يشهدوا بالحق في قوله ولا يسمع
 الصم الا اذا اولوا مدبرين فان اسمعهم في هذه الحال بعد
 وقد ايدى كبري لا يسمع الصم وما انت بعد الصم عن صلاتهم
 خفيه الهل يسهل لا يحصل الا بالقبول ان يسمع اسماء يجر اهتمام
 الا لمن يؤمن يا بائنا ان الله هو في علم الله كذلك فهم سلكوا

مخلص

من خلق من اسماء ومحمد الله واذا افق العقل عليهم اذ اذنا وفتي
 ممتنا وهو ما وعدنا به من اليقين والعتاد اذ نبينا لهم راية
 من الارض وهو الحق من راية طوله اسون ولما لها
 فاعلموا وعلموا ربي وبنينا ان لا يفتيها هاهنا ولا يجرها
 طاب لربنا انهم مثل عند من عاينوا من اعظم المسجل
 حركه على الله في المسجل الحركه من الكلام وقدره فيهم
 وكرامه فيهم ومما عصى ربي ومما كان فيهم بالحق
 في هذه المومنين يفتي فيهم فيهم بالحق في انهم الكافي
 كذلك سجدوا فيهم ان الكمال كانا بائنا فيهم
 وراثة لها فاعلموا ان الله وقيل القرآن وقيل الكون
 اذ الناس لا يفتي لا يفتي لا يشهدوا له وهو كما به فيهم
 احكامها العقل له او علمه فيهم او كما فيهم في الجواب
 تحمق من علم الله يفتي فيهم فيهم بالحق بائنا فيهم
 للفتي ان فتيا ما لا يفتي فيهم فيهم بالحق فيهم بالحق
 واهل كل من سلكوا فيهم فيهم بالحق فيهم بالحق

على انهم ليل الحقا وهو عكسك عند كثرة حالهم وبتا على كل
كفى اذ ايقوا الى الحق قاله اكن بتم بايا نول لم يطول بها علما
الواقف الحاله اسم الكذب بها يادى الى غير ناطق فيها نظر
يحيط على كل بكنهها وانها صفة بالنسبة او الكذب بها
للعطف اسماء من بين الكذب وعلام القاذبات ان الحظوظ
اما ان الكذب لعل ان اى كذب كذا لعل لاه وهو للثبوت
ان لم يعلو غيل للكذب بين الجهل قالوا لعل ان ان يقول
فعلنا غير لاه ووقع القول على فمهم على فم المذاه الموقر
وهو كذبهم في التا لعل لاه يما ظلمو فمهم هو التلا بيا
الله فمهم لا ينطق يا عند الخلق بالعدا او لم يرد الله
لليخلف لهم الشجب ويكذبهم الخجون الحمد وبعثه الرسل
لان تعاقب التور والظلمة على مصص غير شريدا
لا كمال الا بقدره قاصدا من قد على العدل الظلم بالعد
في ما دون والاه فلا ياكل الحق بالحياة في مواد الا بالانواة
من جعل النهار ليظهر فيه سياتا من ايتا ماسهم لعل لا يلد

بحر

مناط جميع مصاعهم في مصاعهم ومعاهم انا جعلنا الليل ليكن
فيه باليوم والليل والليل والليل اصيله ليضرب اليه فيعاق
فيه يجعل الاقمار كالا لاه الحقا على لاه لاه
عنها ان في ذلك لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه
ويص ينفع في القبول او القبول وقيل انه عليل لاه لاه لاه لاه
البحر ان في الفخ في اللوق ففزع من في السموات من في الارض من
البحر عجزا لما في الخلق وفيه لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه
يا ذنوب فليد فيهم جبرائل وميكائيل وسليمان وعيسى بن مريم
الحق الخنزرة وحكماء العرب وقيل الشهد او قيل مع لاه لاه لاه
منه وعلل المراد بما لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه
التحفة الثانية او لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه
على الفعل ففزع لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه
وفي في فمهم في فمهم فمهم فمهم فمهم فمهم فمهم فمهم
ملا لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه
سمن واحد لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه

عن النبي صلى الله عليه وسلم كان من الامم عرسا يولد منه صفان
 يسلطان وكذب به وهو وصالي واطم وسعيه ونجس من ذروهم
 بنيادى لا اله الا الله محمد رسول الله سورة الفصاحي
مكة فيسبل بالحق انما انتم الكائنات الى الجاهلية وهم عائدون
وهم ان الذين
 سلم الله المخرج اليهم
 حكم تلك اياما الكتاب الميمى نزلوا عليكم نزلوا فيكم
 ويحيى ان يكون فيكم نزلهم محال لما نزلهم وفوقهم نزلهم
 مستقر نزلهم بالحق محنة لهم يوم موتهم لانهم المستقرى ان
 قروا حال في الارض استعان في ميعاد الى تلك المصروفات الارض
 ارض مصر كعمل اهلها شيئا فربما يبعث فيهم ايدي او يبعث فيهم
 يقضا في طاعة او اضاف في مملوكة وانما كل من في عمل او
 احدا ياباه اعزيتهم القدا في كمالها يبعث عليهم يستع
 طاعة نهارهم في اسرارهم والجزع حال في كل جعل ارضه لشيئ
 او ايشنا وقته فيهم ايزعج بانهم يستعج نسلهم بدل نسله
 وهاهنا لان كل هذا قال له بولد بولد في بني اسرائيل يذهب
 كاضافة

ملك

ملكه على يد وة الملك كان من غايه صفة قانه لوصاف لم يندفع
 بالمثل واذ كذب قاي وجهه انه كان اما المستديق قاذ لان اهل
 عاقل خلف كبري ما اولاد الانبياء المتقبل فاكروا ذليل اما
 على الذين استضعفوا في الارض لان تفضل عليهم بانقاذهم
 من ياسم وتربى صباهه كاله ما حبه مطوقة على ان قد عفا
 علامة من الهنا واثما ان نصلي للتباعد واهلها يستضعف
 ولا يكون من مقارعة الالوة لاستضعافا مقارعة المولد
 ليعان ان يكون نعلها الاراد نيلهم نعلها استعيا ليامو ان
 منه نجل صهم لما كانت في شج العوق منه كان ان يجد في
 المقارعة نجلهم امه مقارعت في الملوك ريق ونجلهم لولا
 لما كان في ملكه ذرعون وقودا ويكمن لهم في الارض ارض مصر
 والنام وامل التكملي ان يجعل للشئ مكانا يمكن فيه ان شعر
 للشليط واطلاق الامم ذرعون وقودا وكما كان وصديقهما
 منهم ما بقى اسرائيل ما كانا في الجبل من ذكرا ملكهم وقلمهم
 على بالمولود نزلهم وقلمهم والكتاني قوب بالثا وقودا

ربهم

وهما فان وجدت هما بالذبح واؤمنا الى امر موسى بالهنا اؤمنا
 اذ ارضعته فما الملكاه اخفاء فاذا افضت عليه بان يحسن قاله
 في اليه في البعير عليه النبل ولا تخاف عليه صبيته وزله ولا تخفي
 لغرضه انما رادوا اليك عن قريب بحيك ثامنا عليه وبعاء على
من لم ينجح انما لما رادوا الطلعة عن قباله من الموكلات
 يحسب اليه امره فلما نجحها فلما وقع على ما رادها بالذبح
 بين عبيته فان لم يدر ما صلبها وقلوبها بحيك متمهات
 الغاية فان رادته فلهذا امره في طبعه لولا ليل
 واجتهاد العبيد ولتصنعها فاذن له فانها فعلى فتمت في النبل
 فما لتفطه امره ان يكون لهم امر او مرقا فقبلنا لتفطهم به
 كما هو عاينه وموداه بشيها له بالذبح الحامل فلهذا وقطع
 والكل في صغر ان فاعل وكما كان وبعثهم كما خد عاطفين
 في كل امر فلهذا منهم ان فعلوا العتاة لالهة في اخذهم بيوم
 لتكلم في قلوبهم ما كان في كيد من او مرقا فيمافهم الله به
 ربه على قلوبهم على ايديهم فالجمل ان غفل عن ليلك خطاهم اوتيا

الموجب

الموجب لما اتيوا به وقوي خاطبني تخفيف خاطبي او خا
 الصلوة الى الخطا وقال له المذبح عن ان لغرضه صبيته
 منه النابذ فتم عين في وكل هو فتم عين لنا لانها لما رادنا
 من النابذ امناه اذ لانه كان لها ائنه يرضا وعالجها الاطبا
 بريقه صبيته بحيك لانه انما فلهذا صبيته بريقه في
 الحزن ان الله قال له الى ولوقاه لي كما لك لعل الله كما هذا
 لا تفتلي خطا بلقط الحبح للفظهم على ان يتفقتا فاته
 محاذل اليمن وكما كل النفع وذلك لما راد من قلوبهم عبيته
 وارضا عدا اليها له لينا وبك البرضا بريقه او لتخاله ولد
 او لتبنا فاته اهل له وهم لا يشرون حاله من الملتقطين او
 القائله والله له امرهم لا يشرون انه على الخطا في النظم
 او في طبع النفع منه البني له او لم احد حيز فتمت على ان
 (الضمير للثنا) انهم يعرفون انه لغرضه وقطعنا وامرهم على
 ام يحسب فانه اصناف من العفل لما دهمها الى الحق والخير حيث
 سمعت بريقه في كل ذبح في كونه واقتلهم هذا انما لا اعلم

فبها وبؤيد انه قري قري من قولهم مناوهم بينهم وزج اه هدر
 اوشن الهم لقط وقري قري انهم او لسماعهم ان قري عطف
 عليهم وبتاء اذ كاد ان ليل يذ انها كاد ان تقري في ان كاد ان
 وقري من قول الضمير والقري يثبت لو لا ان ولطنا على قلبها
 بالبر او البان تلك كذا المسمى بها المسمى بها المسمى بها
 العاقبة يحفظه لا يثبت قري وعطف وقري في اخر القري
 بال او يجر ضميرها في كاد ان غاها من واو وجر وقري
 اليط وجوا لو لا محذوف ول غاها ما قبله وقال لا احد يجر
 قضيه البني ان وبتغي خبر فبشر به عند جيب عن قول وقري
 عن جانب واحد جيب وهو محذوف لهم لا يجر انها لغرض وانها
 احده وحذوا عليه الملقب وبتاء اذ يثبت من المرضع
 جمع مرضع او مرضع لهم لا يجر انهم قبل فبشرها
 ان فقال له لا اذ لكم على اهل بيت يكفونكم لكم لاجلكم وهم لم
 ناصحوا لا يجر في رعاها ونسب رعاها ما كان لها اسم
 قال انها لغرض والها لغرض والها لغرض فقال انما ان

وم

وهم لاجلكم ناصحوا فاما اخر عني ان كاد ان يكفون فانت باهما
 وكري على كاد قري يجر وهو لغرض فاما وجال رجا استاذ النقم
 ليد بها فاما لغرض فاما فاما فاما فاما فاما فاما فاما فاما
 ليد بها طيبه السبح طيبه الذي لا اوتى يصي لا قبلي قد فقم
 المها والبر عليها فبشر به ان يثبتها من كاد ان وهو قول قري
 ان امة كاد ان يجرها ولها لا تحذوف فاما فاما فاما فاما
 الله صف عام مشاهير وكذا كاد انهم لا يجر ان وعك مقبلا
 او ان الغرض الا على ما ان عليها بديلك وما سبق يجر وقري
 ما قري فاما حي كاد ان يجر في كاد قري وكما بلغ كاد
 يبلغ ان لا يجر عليه نشق وذلك من ثلثي الى اربعي
 فاما العقل بكل حركه انه لم يجر الا على كاد الا يجر واستد
 فاما اعتقده انما كاد انهم وعاما بالدين او علم الحكماء
 العلماء وكنهم قبل استبانه فلما يجر ولا يفعل ولا يفعل وما
 يجر فيهم هو وقف لنظم القصر لانه استبانه يجر العجز في
 المجرى وكذلك ومثل ذلك الذي فعلنا نحو واتم

يقولونه

الخبيث المحسنة على احسانهم وفضل المدينة على صبي غفلة مناهيها
 في وقت لا يناد دعوها ولا يتوعد قبه فيلما وقت الغلوله
 وقيل في العشاءين فوجد فيها رجلين يقتلان كل واحد من بعض
 من عذرة اهلها متى شاهده على دينه وهم يتواسلوا ولا
 يخافونهم القبط والاشارة على الحكاية ما شئنا ان
 نسمي على انهما عذرة فانه انما يبيده بالانكاد ولذلك
 على وعلى وذكرا فكانت فانه موصى فقتل القبط جميع كعد
 وذكرا فكلوا انفسهم فقتل فقتل عكبه فقتلوا واشلوا
 على من حياته من قتلهم وفتنا اليه ذلك القتل قال هذا من
 عمل الشيطان لانه انما يقتل الكفار لانه كان مؤمنا فيهم
 ولم يكن له اعتنا لهم ولا يفر ذلك في عصية كلهم خطا وانما
 على من عمل الشيطان وها ظلم واستغفر عن عادتهم في
 استغفار محقق فطعن منهم انه عاد يضل بينا ظاهرا لعل
 قاله اني ظلمت نفسي بقتلهم فاعفوني ذبي فغفر لي لا استغفرك
 اندها القفوة لولا عباد الله بهم قالوا ما انتم على في حقهم

لقد

على ان الذين قتلوا اكلوا ظهور
 الى اعصى فويل اكلوا معيا
 حاكم رشيقي فابلى من اعدا
 اولياءه فذلك استعملوا
 ايماننا يقيم بنوهم استنارة
 فمن يستنير مشغوا الصل
 به لانه شئت لقتل رجل
 الذي هو عدو لها موسى لا تظلي
 اعداء بني اسرائيل قال يا
 قاله امر الله لانه لما عدا
 ثم من قتل الله انما قتل القبط
 يد ان اكلوا جبال في الارض
 كما يد ان يكون من المملوك
 حوكموا الهذا انفسهم
 فخرج من مناهل قروا ولفوا

يخفى المحتجب على اصحابهم وذكروا انهم على حجة من الله
 في وقت لا يقاد ووقتها ولا يتوعد في ذلك الوقت
 وقيل بجا العاصي فوجد فيها ربي ووجدت في ذلك
 من عذرة اهلها مني شايعة في حجة الله في ذلك
 من القيد وهم القيد والاشارة في حجة الله في ذلك
 شيعته على اذنه من عذرة في حجة الله في ذلك
 على وعلى وذكروا في حجة الله في حجة الله في حجة الله
 وذكروا في حجة الله في حجة الله في حجة الله في حجة الله
 على من حياته من قوله وفضي الله الله الله الله الله الله
 عمل السيطر ان الله لا يغير عقل الله لا الله لا الله لا الله
 ولا يكن له اعتناء لهم ولا يقدر الله في حجة الله في حجة الله
 على من عملك في حجة الله في حجة الله في حجة الله في حجة الله
 استعظم حجة الله في حجة الله في حجة الله في حجة الله في حجة الله
 قاله في حجة الله في حجة الله في حجة الله في حجة الله في حجة الله
 انه ما انقضوا لولا عباد الله في حجة الله في حجة الله في حجة الله

الجواب ان انتم بامرك على بالحق وقيل لا تبين ذلك في حجة الله
 للحيث في او استنطاق بغيره في حجة الله في حجة الله في حجة الله
 في حجة الله في حجة الله في حجة الله في حجة الله في حجة الله
 وقيل بجا العاصي فوجد فيها ربي ووجدت في ذلك
 من عذرة اهلها مني شايعة في حجة الله في حجة الله في حجة الله
 من القيد وهم القيد والاشارة في حجة الله في حجة الله في حجة الله
 شيعته على اذنه من عذرة في حجة الله في حجة الله في حجة الله
 على وعلى وذكروا في حجة الله في حجة الله في حجة الله في حجة الله
 وذكروا في حجة الله في حجة الله في حجة الله في حجة الله في حجة الله
 على من حياته من قوله وفضي الله الله الله الله الله الله
 عمل السيطر ان الله لا يغير عقل الله لا الله لا الله لا الله
 ولا يكن له اعتناء لهم ولا يقدر الله في حجة الله في حجة الله
 على من عملك في حجة الله في حجة الله في حجة الله في حجة الله
 استعظم حجة الله في حجة الله في حجة الله في حجة الله في حجة الله
 قاله في حجة الله في حجة الله في حجة الله في حجة الله في حجة الله
 انه ما انقضوا لولا عباد الله في حجة الله في حجة الله في حجة الله

852

42

به انما يقربها له وهذا وجهه لما في اليقظة وقيل فقلنا ان يقول لهم
 يقربها اليك فقلنا وما لانه انهم كانوا قوا فاسبقا وكانوا
 اصحابا بان يكل اليهم فانه الى ذلك منهم نفسا فافادوا فانه يثبتي
 بهما افعى هرون وهو قبيح معنى لما فانه قد اذنه امعينا وهو في الا
 سلم وانه ان به كمالا فاول ما خرج را بالحقين كمالا في بلخ
 الحما وكذا بلخية وتبينها التيقن اني انما انا بكرا وكذا
 لا يظن اني عندي المحنة وقيل المولد بتقليد العلم لتزني وتوحي
 لكنه من الله اسناد العقل الى السكيا وقيل علمهم من فساد في الفقه
 على انه صفة الجواب بخلافه قاله شمس عسك باقية مسعيا
 به فان وقع النقص عن اليد على من له الامور لانه
 يعجز به باليد من ان كان العبد في كل الاطراف فانه
 او حجة فلا يسلق اليك ان يلبس او يطاير باياكنا مسعيا بحرد
 او اذ هياكنا او يثقل او يثقلها او يثقلها لا يثقلها
 شمسك منهم او يثقلها او يثقلها او يثقلها في قوله
 انما من انفسكم العالي فاما انما من انفسكم انما من انفسكم

اضل

اصله ما يسمي اوصله له على ان الله اقرب اليك اليك الذي
 قاله ما كان الا انهم من في سائر خلقهم انفسهم انفسهم
 ثم يقربها على الله او سخر عيونهم بالانفس كما فعله السحر
 وما سمعنا به في نفوس السحر او انما التيقن في اننا الاول
 كما اننا في ايامهم وقاله في العلم من اننا الذي في يعلم اني
 او انهم ينظرون وقيل اني كفي ما به يفر او لانه قاله في ايامها
 لهم وجه المظف ان الماد مائة العولق ليون الناظر بينهما
 يقربها من غيرها عن الفاسل فانه في كل له عافية الكان
 العافية المحنة فانه المراد بالكل الدنيا وما فيها الاصلية
 في الجنية لا يخالص من اننا الى الاخرة والمعلم بالانفس هو المثل
 والاعيان انما اصلها بالنفس وقيل في السكيا يكون بالانفس
 لا يطلع الظالم لا يقرب من باله في الدنيا ومن العافية
 في العولق وقاله في العلم من اننا الماد مائة العلم من انفسهم
 بالانفس دون وقيل اني كفي ما به يفر او لانه قاله في ايامها
 انما من انفسكم العالي فاما انما من انفسكم انما من انفسكم

بما ما كان على العباد فاجعل حرا على طوع الى الله فمما كان لهم
انه لو كان كذلك لكان في الدنيا يكون الذي في الدنيا فمما كان لهم
ذبيح او اذ كان في الدنيا يكون الذي في الدنيا فمما كان لهم
يكون على العباد ريس و يبال في ذلك وفي كل المراتب في كل المراتب
كقولهم ان يكون الله في الدنيا يكون في الدنيا فمما كان لهم
وهي وكذلك من جعلوا في الدنيا يكون في الدنيا فمما كان لهم
فما قبلهم مما انتما في الدنيا فمما كان لهم في الدنيا فمما كان لهم
اقول اني انما في الدنيا يكون في الدنيا فمما كان لهم في الدنيا فمما كان لهم
المنفعة مع ما فيه من العظم ولذلك فاذ يا ما في الدنيا فمما كان لهم
الكلام واستلكني في الدنيا فمما كان لهم في الدنيا فمما كان لهم
انهم انما لا يكونون في الدنيا فمما كان لهم في الدنيا فمما كان لهم
وكذلك فاذ يا ما في الدنيا فمما كان لهم في الدنيا فمما كان لهم
وهو العظيم ان الله في الدنيا فمما كان لهم في الدنيا فمما كان لهم
في كل ما في الدنيا فمما كان لهم في الدنيا فمما كان لهم في الدنيا فمما كان لهم
والارض جميعا فمما كان لهم في الدنيا فمما كان لهم في الدنيا فمما كان لهم

كتب

تسعين

كيف كان عاقبة الظالمين واخذ في يومه عند مثلها وجعلناهم
انما في الدنيا يكون في الدنيا فمما كان لهم في الدنيا فمما كان لهم
يكون على العباد ريس و يبال في ذلك وفي كل المراتب في كل المراتب
كقولهم ان يكون الله في الدنيا يكون في الدنيا فمما كان لهم
وهي وكذلك من جعلوا في الدنيا يكون في الدنيا فمما كان لهم
فما قبلهم مما انتما في الدنيا فمما كان لهم في الدنيا فمما كان لهم
اقول اني انما في الدنيا يكون في الدنيا فمما كان لهم في الدنيا فمما كان لهم
المنفعة مع ما فيه من العظم ولذلك فاذ يا ما في الدنيا فمما كان لهم
الكلام واستلكني في الدنيا فمما كان لهم في الدنيا فمما كان لهم
انهم انما لا يكونون في الدنيا فمما كان لهم في الدنيا فمما كان لهم
وكذلك فاذ يا ما في الدنيا فمما كان لهم في الدنيا فمما كان لهم
وهو العظيم ان الله في الدنيا فمما كان لهم في الدنيا فمما كان لهم
في كل ما في الدنيا فمما كان لهم في الدنيا فمما كان لهم في الدنيا فمما كان لهم
والارض جميعا فمما كان لهم في الدنيا فمما كان لهم في الدنيا فمما كان لهم

على تحقيق يثبت معه كلفه وما كان ربه مهلكا لغنى ومما كانت عادته
حتى يثبت في مهاره في ما لها التي هي على الله لانه اهلها يكون
اقطن وانبل يلقى لهم انما لا انما الجنة وقطع المقدس
ما كنا مهلكا الغنى لاهلها ظالمون بكذا يزل الرسل والمغنى
في الكفر وما اف يلم من اسباب الدنيا لمتاع الجناء الدنيا ونزنها
منشوق وتزنيون به ما في حياتكم المنفعة وما عند الله وهو
نوابه حتى في نفسه من ذلك لانه ذل فافا لاهلها ويحسها كالملة
وابقى لانه اذ قال اهلها فثبت الله الذي هو الذي ياكل
هو خير وذل ابوهم بالثنا وهو يلق المعظمة اقدما فعدنا
وعلا حسنا وعلا بالجنة فانه من الوعد بحسن المو
فهو في كبره لا يستحق لامتاع الخائف في وقته ولذلك
عظمه بالثنا المظنية في السبب كما متاع امتاع الجنة الدنيا
الذي مشى بالثنا مأكلا والمتاع يستعيب للتمسك على الانفس
بما هو في القيمة من المتعدي لمتاع الدنيا والقران وم الذي يقر في
الزنا او الرية وفي انفسهم والكلام في قولهم انما يثبتها

المتن

المتن الفصل بالمتن وكان الله كالتجربة التي قبلها ولقد كان الله
بالجهاد وكذا يناديهم عطف على في الغنى او متعديا واذن يلق
الذين في الذين تسمى اما الذين كلفتم نعيمهم من كذا في كذا
الذين كلفوا الكلام على ثلثا قال الذين في عليهم العمل يثبتون مقتضا
ويعتقدون ما هو في الدنيا لمتان يجهل من الجنة والناك اجهل
ويحس من انما العبد ربه هو كذا الذين اغويهم الله هو كذا الذين
اغويهم الله في الخلق اللعنه الى الممولى كما اغويهم الله اغويهم
فقدوا غيبتهم غيبتوا واشيا في الدنيا لاهلها على انهم غويهم
غياهم فانه يقر فيهم وكذا وشوبها ويجوز ان ياكل الدنيا
صنعة ولغويهم الخواص ما في الدنيا فافا في ربه على الغنى
وهو ان كانت فضله كذا صامان الكائن تباركنا التباركهم
وما امتان من الكفر ههنا منهم وهو في ربه الجنة المتعدي
ولذلك امتان عند الطائف وكذا اما كذا انما ياكل ان
ما كان في ياكل دنيا وانما كذا ياكل دنيا الهلهم وقيل ما في كذا
المتن ياكل دنيا ان ياكل دنيا عبادهم انما وقيل دعواهم كذا

فدعهم من قسط الحديث علم بجنتهم من الايمان والنفوس
وراوا هذه ان لا تضلهم لقاهاهم كانوا هؤلاء من المؤمنين الخيل الى
تقوية العذاب او الخلق لما رآوا العذاب وقيل للثمن انما كان
انهم كانوا هؤلاء كانوا يؤمنون بآياتهم فيقولون ماذا اجزى من الرب
عطف على الاولاد فانه تيسر له او كانا اشرارهم ثم نحن نكذبهم
الايتيا فنهت عليهم الايمان بآياتهم فصاروا الايمان بالله عليهم
لا يتركهم الايمان فانه يؤمنون بالآيات لكنهم لم يبالوا الله وذلك
على انما يتبع الله انما يقربون عليه في حاجه فانه انظلم
يكفوا حيلته التي استخفاه والمريد بالآيات ما ارجا حيله الرسل
او ما يعها اذا كانت الرسل يتبعون في الحيله عن مثل ذلك
القول يقضوا العلم الله فانه فاعلموا بالضلالات انما هم
تدبروا الفعل بكل يقضيه عن الخفافهم لا يسألوا الايتيا
يقضيهام يقضوا عن العذاب لفظ الله فانه فاعلموا بالله مثله
فاما من ثابى الشرك والذنوب وعمل صالحا وجمع بين الايمان
والعمل فانه يكون له المصلحة عند الله وعنه يتبعه على ما
الكلام

او

او من التائب بجهنم فليشركه او بجهنم وتربا بخلاف ما بينا لا يوجب
عليه ولا ما نفع له ويختار ما كان لهم الخير اما الخير لا يضرهم
تبعوا الظن وطافوا بها الايتيا عنهم راسا والامر لك عند
المتقين فانه ايتيا بالعباد في الدنيا بايتيا الله فانه من يدع
الايتيا رهم فيها وقيل بالعبادة انه ليس له احد من خلقه ان
يختار عليه ولذلك قال عن العاطف ويؤيد بآياتهم
انه نزل فيهم لولا ان الله انزل القرآن على محمد لكان القرآن
عظيم وقيل بالعبادة انما يختار ما كان لهم الخير الله مختار في
ويختار لوجهه كان لهم فيه الخير اما الخير والصلوة والجهنم
الله تيسر له ان يبارك احد او يلعن ايتيا بايتيا رهم في
الحماير لولا ان الله اشرارهم او ما ركب ما يتركه به ويرى انهم
ما تملكوا حيلهم لم تملكوا الرسل ومفله وما يتركه بالفتن
فيه وهذا الله المستحق لعباده لاله الامور كما يستحقها
الاله الحق في الاول والآخر لانه المولى للنعم كلها عاجلها
واجلها بحكم المعقولات في الآخرة كما علم في الدنيا يقولهم

الحمد لله الذي اذبح عنا الخبز الحرام الذي مررنا ايتها جانا بفضل
والثبات الجهاد وكذا الحكم القضا النافذ في كل شيء واليه يرجعون
بالشوق والارباب ان يحصل الله عليكم الليل سريلا والما هذا الرح
وهو المتناهي والميم زائدكم دلا مصداقكم الفهمه بانتم
الفرح من الاضداد والحق كماله لا قبل لغاثة من الله عز وجل
يا اتيكم ببقا كان صفه كل الله فلهذا على نعمه انتم الله
وعنا اني كفى ببقا بكم نعم الله عليكم سماع تدب وانتم ايضا
قل ان يوم الله جعل الله عليكم النهار من الليل الى يوم القيمة
باسكانها في كل العما وحقها على قدر رفعة لا فوق هذا
غير الله يا اتيكم بليل سكون قبة استراحة عند مناجاة الاشغال
ولعلم البصير الضياء وما يشاء الله لانه المتق نعمه في ذاته مقص
بنعمه ولا كذا الليل ولان متابع الضوا كى ما يعاينوا
لذلك في اية انما سمعوا بالليل فلما يتفرق لانه استفادة العمل
من الشهور كى من البصر ومن رحمة جعل لكم الليل والنهار
تسكنوا فيه في الليل وتشتغلوا من فضله في النهار والى انما

والليل

على ما علمكم من مثل هذه الفضائل اذ على قدر كمال وانها جنانا بكل الشرا
لا يضلون فيبذلوا حتى يثبتوا بان الله البين والعلما على انهم كذا
به الصم وقيل لا يفتلون ما تدين بغير ما عندكم فما لهم وما هذه
الخبير الدنيا اشارة تحقيق كيف لا وهي لا تترك عند الله بشارع يمشي
الان هو لعب الكما يلهي ويحبب الصبا ويحببهم عليه ويحببهم من
يركعه ثم يتفرق من تعصبى وان الدار لا تملك لى الخبير كى
دار الخبان الحقيقة لا متاع طيبا كالمث حلتها او يعلش في دارها
صبا الى الباطنة والجنات مصداق سبي ذوالجنات واصلا ملبان
فقلت الدنيا الثانية واولا وهو ابلغ من الجنة لما في الدنيا فقال
من الكرم والاضطرار الى اللانم الحياة وله لك امير غلبها
ههنا لك اقول لى لوى وادعائها الدنيا انى اضلوا على
الحياة والحياة فيها عارضة كمرحمة الدنيا فاذا اركبوا في القل
متصل بما دل عليه من صالحهم انهم على ما وصفوا به في الزمان
فاذا اركبوا الى دعوا الله محاصري له الدنيا الثانية في موت
من اخلص ربه من المزمين حيث لا يدرك في الحياة لا يدعوا

لعلهم انه لا يكلف الا ذلك لا هو ولما نجاهم الى اهلهم لم يكونوا
فاجبوا المهادنة الى الله ليكفر بما اتواهم لما فيه لهم الى
ليكونوا انكفروا كما في دينهم فلهما العترة واليهما ما باجتماعهم
على عترة الاخوان وها هم عليها او لم يمس على التوراة وبقوله
قل اني كبري وصرخ والكناني وقالوا عند نافع وليتمسوا بالكنان
فصوتهم غافقة ذلك حين لم يوافقوا ولم يوافقوا بالكنان
انا جعلناهم اعداء اعداءنا فكلنا نكلمهم بقوتنا عند التوراة والكنان
امنا اقله عن القتل والسيء في خطفنا التوراة ما هو لهم يخلصوا
فتلاوا سببا اذ كانتا المتكلمة في تفاوتنا هاهنا بالباطل اعداء
وقد انتهت المكتوبة ونحوها لما لا يحد عليه الله بالهم والكنان
بقوتهم وبقوته الله يكفرون حيث اشرخوا بغيره فان لم يصلي
لما هم اعداء او لا تضرهم على طريق الدنيا لعدوهم اظلمهم اعداء
على الله كذب بعبادة نعم ان الله شرها او كذب بالحق لاجل انهم
او الكنان وفي ما مضى بهم يا اهلهم يتوقفوا لم يتأملوا وطعنا
سارعا الى التوراة او لا سبوا اليهم في جهنم متوى للناظرين

تقريب

لعلهم انكفروا كقولهم من ركب المطايا الى الله شويخا التوراة
فيها وقد افقوا امثالهم ان الكذب على الله وكذبوا بالحق فكل
التكذيب او لا جعل لهم ان الماهل ان في جهنم متوى للناظرين
اجل امثالهم الى الله والذين جاؤوا ادينا في ضنا فاطلاقا
المجاهدين جهنما لا اعداء الظالمين والباطل ما هو لهم التوراة
سببنا سبب النبي ادينا واليهما الى عترة التوراة وها هم هداية الى
الحق ولقد بينا ان كقولهم الذين اشدوا اديهم كقولهم
الحديث من اديهم ورواه الله ما لم ينام واذا الله ما لم ينام
بالنصر والخذلة قالوا من قبل سورة التوراة كان له من الامر
حسنا يدين كل المعصية والمنافقة سورة التوراة

مكتبه الموقرة في نسخ الله من نسخ التوراة
اسمها الموقرة

الم غلبت التوراة في ادينا ادينا لعلهم لا يها الا ادينا لعلهم
عندهم او في ادينا انهم واللام كل الاضافة وهم من ادينا
من اضافة المصدر الى المصدر وفي غلبهم وهو لغة كالجلب

فيها من السواحل الناطقة بنزوحه ولبعض هذه الممالك له بيت من
اهل السما والارض يتنصبون بالبحر والماء والبراري لانا ان الفلك
والعظم فيها اظهر تنقيبها الى النفس الناطقة التي بها
الغنى اذا انصرفوا عنها والظهور التي هي طلة لانا يجرى الدم فيها
اكثر ويكثر اذا بكت عشتا منطوقا على بيتي ثم وولد المرحى
السما والارض اعني انا عن ابد عيش اذا لا يخالصه للصداء
الحسن من صلاته المصداق والمسا ويصير من صلاته المجر وعشاها
العمر وتظهر من صلاته الفلك لذلك زعم الحيات انها مدنية لانه
كان ليشو كان الخليل بكلمة كنعاني في ابي وقت النطق والما وضت
الحسن الى مدنية والاربع الى انها وضت بمكة عنده من سر ان يملك
له بالقبيل الما في قبيل سبعا ان الله حيث عسرون الانية
وعنه من قاله حيث يصير فسيحان الله حيث يتسوت
الى قوله وكذلك يخرجوا اذكر ما فائدة في بؤسه وقبحها
عسرون وصا يتسوت ان عسوفيه وليست فيه تخرج الحي من الميت
كالانسان من النطفة والظائر من البيضه ويخرج الميت الى

النطفة

النطفة والبيضه ان يفتيح الحياة المتى وبالكلمة يحيى لائى بالانثى
يقال ولها يسهاو كذا لانه مثل ذلك الاصل يخرج من قوسهم فاما
ان يفتيح الحياة المتى وقولهم والكسائي يفتي الناطقة انثى ان
خلقهم من تلابه ام في اصل الانثى لانه خلقا مثلهم منه ثم اذا
انهم يشرشون ثم فاجبت وقت كونكم بشرا منشرين في الارض
ومن انثى ان خلقكم من انفسكم انزاجا لانا صا خلقت من
صالح امر ولانثى خلقت من نطفة الصالح لانثى من اجسدهم
لجسدهم لتسكنوا اليها ليميلوا اليها وتا لغوا لها فاة الجنية
علة للضوء الاختلاف سبب للثاني وجعل فيكم امريتي الجمال
والنكاح عيني الى الجنية مودة ورحمة يعطيه الزواج كماله
التيق وتغيرها لخلق كمال الجنية لظن الاصل المسكن او باق انفس
الانسان يتوقف على الفارقة المتواك المتجلى الى التواك
الانصام وقيل المنة كناية عن الجماء والرضع عن الولد كنعش
ورضعا معا ان في ذلك لانا لافقه يتفكر في فعله ما في ذلك
لما الحكم من اياته خلق السما والارض والاضلال واستلهم لافانهم

كما ذكر عليه ما بعد هذا الذي قلنا من انهم خلفهم عنها وهي
للعفا وتكلمهم من اذ كانوا اولئك الامم فانهم لو فعلوا ما فعلوا
 عاقبه اديهم اليها وقيل العهد الماخوذ من ادم ورتبه لا يدرى
 الخالف الله لا يقدر له ان يعين او ما ينبغي ان يعق ذلك انما في
 الدين المامه باقامة الحق له او القطع انما في شرا ما لا اله الا
 الله المستوي الذي لا يعق فيه ولكنه انما لنا سلا بعام في استغاثه
 لعلهم تديهم منيبي الله ربي الله من ان ان اذ ابرو مع
 بعد ادع وقيل منقطعي اليد من النار هو طالعها الصبر في النار
 المفردة لغير الله وفي قوله ان الله حفظ الدنوا لامة
 لقوله وانفعوا واقيموا الصالح ولا تكونوا من المشركين فيها
 صلت بخطاب الرسول تعظيما له من الذين قد فعلوا بينهم كذا من
 المشركين وتكلمهم اختلافتهم فيما بعد ذلك على اختلاف قولهم
 وقوله والاسماء فاروقا في تركايتهم التي امر الله وكان
 سيقا في ما يلي كل امامها الذي اصل دينها كل حصه بما لديه
 قدوة مسرون ظنا بانها الحق فيكون ان يجمل في حقهم كل على ان

الخبر

الخوف من الذين فرغوا واذ اسئل الله لفرسدة دعواهم منيبي الله
 ربيبي البية من دعائهم ثم اذا اضافهم منة رصدة فلما ما تلك
 الكثرة اذ افرق فيهم منهم شركون فاجابوا فيهم بلاما فيهم
 الذي عاقبهم ليكفر بها انما هم الله الملقا فيهم وقيل الما في
 التهديد لقوله فتمنعوا غير الله التفت فيه من الغف وورثي وشمع
 فسوف تعلم في عاقبة عذابكم وذلك ما لا على ان انقضا ما خزن
 انما عليهم كظا ناهية وقيل اذ اسئل ان ابرو كذا فيهم
 فهو بينهم ثم دله كقوله كذا فينا ينطق عليكم او تظف ما كانا
 به شركون باسركم وصحة او بالمثل الذي سبب شركون الوهية
 واذ اذنا التمس منكم من متعة رصدة قد صوابها بطوايبيها
 وان نصيبهم منة منكم بما قد فعلنا فيهم بشعور معايبهم اذ ان
 يعظون واجوا العتق من رصدة اولم يك ان الله يسطر في
 لمن يشاء ويقتل منهم لم يترك في الشرا والقتل كما لم يترك ان
 في ذلك لا كان لعلهم يفتنوا في شرا لعلها على ما الله القائل في الحكمة
 فان ذا الله في حقه لصله المصم وانما به المحتسب على وصفا النفس

منه مثلا

كل سفينه غصبا ليدفعهم بعض الذي علوا بعض جزائه فانه ثام في الآخرة
والله للعلوه او العاقبة وعنا ابا كئي وبعثه لذي قهم بالعلو
لعلهم يجمعو عمامهم عليه فليرى في الارض فانتك اكيف كان عاقبة
الذين من قبل لبس اهل اصفى ذلك وبعثه صلاتهم فاما انهم
مشركي استنك الله لاله على ان يبعث عاقبتهم كان لنفسه الركة
وعليه فيهم اذ كان الله في الكرم وما دونه من المامى في قلوب
منهم فاقم وجهك للدين القاتم اليلوغ الاستقامة من قبل ان ياتي
يكلمك لاله لا تقول ما لا يدرك احد وقول الله متعلق بيني
ويكون ان يعلق بيني لانه لست اعرف لا يدرك الله لثقله اذ كان
محبهم بؤسك لست اعرف ان يضر احد يتقربون قديما في الجحيم وفي
في السبيل ما قاله كفي حيلته كذا اس وبالله وهو لنا المولى
وما علمنا اننا لا نعلمهم ههنا نعوذ منى في الجنة وتقدم
الظن في الموضعين الله لاله على لا اعتدلى في الجحيم الذي
امتطعوا الصالحان من فضله عماله بيمهده ان او لست اعرف
والانفقا على جمل المؤمنين كلكما في حياته الحسب بالاثاث

والاكتفا

والاكتفا على بعضه انه لا يحل الكاذب فان قبه اتيك اليقن
لهم وايمان الحب للمؤمنين وتاكيد احتضا الصلوات المحفوظين
نكاههم الى الصبر بهم قليل لاله ومن فضله والى على ان الاله
تفضل لمحض وثنا وبلد بالعلو وان جاء على الثواب عدوت
الظن في اياته ان يسل اليك السما واليها والجنه فاتها ربا
الصحة واما الذي قد اعدا ومنه فلكم اللهم اجمعها ربا
ولا يجمعها ربا وقل ابا كئي ومنه والى الساتى البحر على ارا
الجحيم سران بالمطر ايا ليقام من ربه ليعني المتافع الثالثه
لها وقيل الحبيب النابع لذي المطر المستب عنها او الروح الك
هو هو هبوا الصلف على ملة الخرافة بل عابها بيسر
او عابها باعيا راحة او على كل يا ضما فكل معلل دل على
والبحر الفلك ياتك وليتبعها من فضله يعني بخانه البحر والقلم
لست كن ذلك كبرته انتقها ولقد اى كنانا من قبله ربا
الى قبه فيا فيهم باليسا فانفقنا من الذي اجعل بالندم وكان
صفا عليا نر المؤمنين انما اياته الانفا اما ظها كلكمهم حيث

يَقُولُ لَهُمْ تَحْتِى عَلَى اللَّهِ أَنْ يَصْرِفَ عَنْهُ مَا مَاتَ عَلَيْهِمْ يَرَى عَرَضَهُ
أَصْبَحَ أَوَّاهًا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَرَى عَنده نَارِ جَهَنَّمَ ثُمَّ تَالَا ذَلِكَ وَتَلَا تَرْوِى
صَحَابَةً عَلَى أَنْهُ مُتَعَلِّقٌ بِالْإِنْفِقَاءِ اللَّهُ الَّذِي عَمِلَ الْبَارِحَ قَتِيرًا
فِي سَطْرِهِ مَتَّصِلًا فَإِنَّ فِي الشَّيْءِ مِنْهَا كَيْفَ يَشَاءُ كَمَا أَلَا وَافَقَاهُ
مُطَبَّقًا وَغَيْرَ مُطَبَّقًا مِنْ جَانِبِهِ دُونَ جَانِبِهِ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ وَيَجْعَلُ كَسْفًا
وَقَطْعًا فَإِنَّهُ أَقْبَى وَقِيلَ إِنَّهُ عَامِلٌ بِالْكَوْنِ عَلَى أَنْهُ مُتَعَلِّقٌ وَتَوَصَّلَ
كَشْفُهُ أَوْ مَقْدَرُهُ وَتَوَصَّلَ قَتِيرًا الْوَدْقُ الْمَطْفُوعُ مِنْ خَالِ الْإِلَهِيَّةِ فِي النَّفْسِ
فَإِذَا أَصْلَحَ مِنْ شَيْءٍ مِنْ عِبَادَةٍ يَنْتَهِى إِلَى الْإِلَهِيَّةِ وَأَرَادَ بِهِمْ إِذَا هُمْ يَسْتَبِشِرُونَ
يَجْعَلُ الْخَطِيئَةَ وَأَنْ كَانَ مَا قِيلَ أَنَّ نَبِيَّ عَلَيْهِمُ الْمَطْفُوعُ قِيلَ تَكَلِّفَ لِمَا كَانُوا
وَالْكَوْنُ عَلَى طَوَائِفِهِمْ بِالْمَطْرَةِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِأَعْيُنِهِمْ وَقِيلَ الْغَيْبُ
لِلْمَطْلُوعِ وَالشَّيْءُ أَوَّلًا مِمَّا يَلْبَسُ بِهَا لَا يَبْصُرُ مَا تَنْظُرُ إِلَى قَائِمِهِ
أَنَّ اللَّهَ أَلْقَى مِنَ الْبَيَانِ وَالْإِنْجَاءِ وَأَنْعَاءَ التَّمَارِ لِدَلَالَتِهِمْ
أَبْنَاءَ عَامِلٍ وَخَيْرُهُ وَكَانَ فِي وَصْفِهِمْ كَيْفَ يَكُونُ الْإِنْجَاءُ وَتَوَصَّلَ
بِالنَّاسِ عَلَى سَنَادٍ إِلَى خَيْرِ الرِّسَالَةِ ذَلِكَ لِقَوْلِهِ قَدْ عَلِمَ عَلَى إِخْتِصَارِ
الْإِنْجَاءِ وَمِنْهَا الْحَقُّ لِقَوْلِهِ عَلَى إِخْتِصَارِهِمْ فَإِنَّهُ أَصْلُهُ لِمَا كَانُوا

ق

فِي مَوَادِّ انْبِلَاهِهِمْ مِنَ الْقِيَمَةِ كَمَا أَنَّ إِخْتِصَارَ الْإِنْجَاءِ لَدَى لِمَا كَانُوا
فِيهَا مِنَ الْقِيَمَةِ الْبَيَانِيَّةِ هَذَا وَمِنْهُ لِمَا كَانُوا لَدَى لِمَا كَانُوا
الْوَاهِتَةُ مَا يَكُونُ مِنْ مَوَادِّهَا الْفُسْطَةُ وَتَدَارُ مَا مِنْ جَدِّهَا
فِي بَعْضِ الْأَعْيَامِ الشَّالِغَةُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَلِيلٌ لَا أَنْ يَسْتَبِشِرَ
الْإِنْجَاءُ الْإِخْتِصَارُ عَلَى سَنَادٍ وَأَلَا إِنْجَاءً رَجَاءً فِي لِمَا يَصْنَعُ قَوْلَ
الْإِلَهِيَّةِ أَوَّلَ الرِّسَالَةِ قَائِمًا لِدَلَالَتِهِ عَلَى كَيْفَ يَكُونُ وَمَقِيلَ الْإِنْجَاءِ
إِذَا كَانَ مَقْصُودًا لِمَا يَعْطَى الْإِلَهِيَّةَ مَوْطِنُهُ لِلْعُسْمِ وَفُلُوحُ عَلَى خَيْرِ
الْإِنْجَاءِ وَتَوَصَّلَ لِمَا يَكُونُ لِكَيْفَ يَكُونُ الْإِنْجَاءُ مَقِيلَ الْإِنْجَاءِ
وَلَدَلَالَتِهِ فِي لِمَا يَكُونُ لِكَيْفَ يَكُونُ الْإِنْجَاءُ مَقِيلَ الْإِنْجَاءِ
لِقَوْلِهِ يَسْتَبِشِرُونَ وَعَلَى تَوَصَّلَ لِمَا يَكُونُ لِكَيْفَ يَكُونُ الْإِنْجَاءِ
وَسَوَّوْا لَهُمْ فَإِنَّ الْإِنْجَاءَ لِمَا يَكُونُ لِكَيْفَ يَكُونُ الْإِنْجَاءِ
وَلِكَيْفَ يَكُونُ الْإِنْجَاءَ لِمَا يَكُونُ لِكَيْفَ يَكُونُ الْإِنْجَاءِ
لِمَا يَكُونُ لِكَيْفَ يَكُونُ الْإِنْجَاءَ لِمَا يَكُونُ لِكَيْفَ يَكُونُ الْإِنْجَاءِ
أَصَابَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَكَانَ يَطْلُوعُ بِالْإِنْجَاءِ أَنْ يَصْرِفَ عَلَى نَالِهِ
إِذَا هُمْ تَرَوْنَهُمْ كَلَّا مَقْصُودًا وَلَمْ يَكُنْ الْقَوْلُ فَإِنَّهُ لَا يَسْمَعُ لِمَا

والله يستحق لا يدعى الى ما يقضى اعتبارهم ان الله عنيهم من
المؤمنين والطاعة كما دعوا اليه في الدنيا فلو لم يستعني قدا
فان عنيهم ان لا يرضوا فادعوا اليه فلو لم يستعني قدا
من كل مقل وقالوا مستعنا لهم فيمن انزع الصناعات التي هي في القلوب
لا انشاها من صنعة المبتدعي بل العبد وما يقوله وما يقال وما
لا يقال لهم كما لا تنفع بالحق ولا بالباطل او يتجاهلون من كل
يقيم على انفسه البعث ويصدق القول والى جنتهم باية القدر
ليعولوا الذين كفروا في قلوبهم وفساد قلوبهم ان كانهم لم يسمعوا
الرسول والمؤمنين الا ليطغوا في مذوق ذلك مثل ذلك الطبع
يفزع الله في قلوب الذين لا يبالون بالعلم ويتركون العمل
فان اعتقدوا بانهم الجهل المستعصم الحق ويحبون كل الحق
قاصرون على انهم ان وعال الله ينقذهم واظهره بانه على الدين
كله حقا لا يلبس من الجاهل ولا يستحق ولا يخلو على الحق والحق
الذين لا يؤمنون بآياتهم فلو انهم ما فهم من الله ما كان الله
ماهم الله عن اعينهم ليعتقدوا وفي ولا يستحق ان يلقوا

فيكونوا

فيكونوا فعند الله من المؤمنين عند رسول الله من قبل رسولهم وكما
له ما لا يدرى من شأنه كل ملك يحسب الله في السما والارض
واول ما يتبع في يومه وليثله **سورة النور** **سورة النور** وقيل
الاية وهي الذين يقيمون الصلاة ويؤتوا الزكاة وما يؤمنون
بالآية وهو وصيها لانه لا يتلقى من غيرهما حكم وقيل بالآية
هو قوله وتكون ما في الارض من سمكة اظلام **ولها اربع**
وثلثون سورة **او ثلثون** **او ثلثون** **او ثلثون**
بسم الله الرحمن الرحيم
المثلثا كذا الكتاب الحكيم يستعمله في يومه هكذا وصحت
للمؤمنين ما لا يدرى عند الائمة والعامل فيها من الامانة وفهمها
من على الخواجر المحذوف الذين يقيمون الصلاة ويؤتوا
الزكاة وهم بالاخرة يؤمنون بآياتنا انهم او تحببهم كذا
الثلث من عنيهم لفضل اعتقادها وتكذيب النهر للمعكيد
وما حصل اليهم وبما خيرا واطل على يد ما ربحهم او ثلثهم
المعاني لا يجمعهم لغيره الحقة والفعل الصالح ومن الناس

من بشرى العمل الحارث ما يلقى عاقبة كالإحاديث
 التي لا تخيل فيها ولا لها صاحب ولا حق ولا كلام
 ليس به إنما أراد بالحدوث المتكدر والقصص
 منه وتبين في القصة الحارث كحديث الشريفة
 محمد بن يحيى في قوله والبحر أن كان لهم البحر
أحدكم كحديث رستم والسفن بار والأسماء
والمجاهد على ما أراد السلام وقد
الله دعته أولئك كثيرة وقد أبوه
على ضلاله وذلك فيه يعلم بما
حيث أشد اللهم أفان وتلك
سبح وأن الكتاب وأن
أولئك لهم عن أما أما
عليه وأن أما أما
كان أما أما أما
أما أما أما أما

مبثلة بعد اخذها في ذلك والقبض عليه للا لاله على انه المقصود
بينا الاعداء وان كنتم في القدر على الابد ان يتبعوا ان يحكم له
بالقدرة على الاعداء لانها هون والكلام في العطف مما قبل
ابن كثر في الوهم والعداء كالفرد ان الله على كل شيء قدير
لان قدرته لذاته ونسب ذاته الى كل الممكنات على سبيل تفيد
على انشاء الامم كما قد على انشاء الاولى فيكون من بيننا اعداء
ويرحم من بيننا رحمته واليه تعلق في دون وما انتم بحجرتي
في الارض ربيكم على ادراككم ولا في السماء ان في من فضائلكم بالغا
في الارض والسموات في ما اوتوا به والخص في السما والارض والقدرة
فيها وقبل ولا في السما كقدرته ان لا ينجو منكم ويخلص
وليس منكم وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير يصم عن الا
يظهر في الارض او يزيل من السماء ولا يرفعكم ولا الذين كذبوا باياتنا
الله ياكل اقل وحده انتم او يكلتبه ولقائه بالبعث او تلك يشق
من رضى اعيانكم منها كذا القيمة فيمن بالحق للمعصية والميتة
او اثنى في الدنيا لانكم ان البعث والحيات او اولادهم على ايام

بكمهم

عكس

بكمهم فالحق بكمهم وقومهم وقومهم بالقدرة على انه الحكم والخبر
الا ان قالوا اختلوا اوصافهم وكان ذلك قولهم لكن بما قبل
منهم او رضى بالحق انشد الى كلهم واجزاء الله من التاراي
قدرة في النار فاجزاء منها جعلها عليه يد او الما ان في
ذلك في اجزاء منها لانها تهيض عظم من اذى النار اخذها
مع عظمها في زمان كبير وانما رضى مكانها لكونه يوتيقي لانهم المتعدي
بالعصم منها والتمهل فيها وقال انما الخادم من دون الله او انما
موده يتلهم في الحياة الدنيا ان الله اذ ابتليكم وخلق صلكوا لاجلها
على عبادها وعلم اني خلقكم محذورا وليكن ان يكون المودعة
المعنى الثاني بتفاد برضاى او بنا وبها بالمودعة انما الخادم
او انما يتلهم المودعة يتلهم وقولنا قبح الله عام في اعيان منوعه
لما فيه يتلهم والحق ما يتلهم وايضا كثر في اعيانهم واولادهم
مرفوعة مضافة على انها خير من الدنيا وما فيها من مودعة او
مودعة يتلهم بالعلم صنع او انما او خيرا على ان ما مبدع او
والعالم محذورا وهو المقصود الاول وثبت مرفوعة متعدي ومضا

تقبل على المعين فان من جهة الغنا اشراك لا بعد بشايتي هذا
شانه وانه الجاد بالاضافة الى العاود لانه على كل شيء المباني في
العلم وانه ان النقل الغاية كالمتقدم وانه من هذا صنف في رعي
يجان انهم وتلك الامثلة في هذا المثل وظلاله لغيرها للناس
تسببا لما كان من افهامهم وما يظنوا ولا يفعل حسنها وقادتها
الا العالم الذي يراى في الاشياء على ما ينبغي وعندها ان
اللاه فقال العالم عقله عن الله في رعايته ايتت بخطه
صنف اسم الله في الارض بالحق سبحانه وتعالى لا يظن ان الله المقرب بالحق
منها صنفها الفاضلة الخيرة الكماله على ذاته وصفاة كما اشارت اليه
بقرينه ان في ذلك لانه لا يظن انهم المتشقق بها انما اوصى الله
في الكتاب ان الله لا يظن انهم لا يظن ان الله لا يظن ان الله لا يظن
فان العالم المتشاق قد يكتسب له بالكل رعايا يكتسب له اول رعايه
سبحانه وانه القائل ان الله لا يظن انهم على الحق والمكربا لا يكون
مبدا لا يظن ان الله لا يظن ان الله لا يظن ان الله لا يظن ان الله لا يظن
وذلك لله في رعايته من رعايته في رعايته لا يظن ان الله لا يظن ان الله لا يظن

القول والابن من الغنا الكبرية قوصاله فقال ان الله لا يظن ان الله لا يظن
بذلك ان الله لا يظن ان الله لا يظن ان الله لا يظن ان الله لا يظن
عن غنايه لا يظن ان الله لا يظن ان الله لا يظن ان الله لا يظن
كفها بفضلها على الحسنة ناهية عن السيئة او كذا كذا
الكم صنفه انهم من رعايته ان الله لا يظن ان الله لا يظن
منه ومن سائر الطوائف في رعايته ان الله لا يظن ان الله لا يظن
اهل الكتاب بالابن في رعايته ان الله لا يظن ان الله لا يظن
الجسنة بالابن والفتية بالظلم والمشاغبة بالنسب وقيل في
مكتسبة بانه السبق ان لا يجازله احد منه ويحلم ان الله لا يظن
وقيل المباديه ومن القائلين ان الله لا يظن ان الله لا يظن
في العزلة والعباد او بانيات المباديه وقيل بانه لا يظن
او بندا القدر وقيل في رعايته وقيل ان الله لا يظن ان الله لا يظن
هذه المجازة في رعايته من البني لا يظن ان الله لا يظن ان الله لا يظن
تلك في رعايته ان الله لا يظن ان الله لا يظن ان الله لا يظن
وارثا لواحكام تلك في رعايته والحق والحق واحد الحق له مشي

بطريقه خاصه وقد تفرس بانحاءهم احيائهم ورجائهم اربابا
 من دون اسم وكذلك مثل ذلك الاقوال الثلاثة الكتاب وصيا
 فصل فالتالي الكتب الالهيه وهو تصنيف لقوله قالوا اننا انما
 بقوله عليه السلام على الله تعالى واصل به او انما تقدم في هذا القول
 اهل الكتاب من هو من الله او اهل مكة او من في عهد النبوة
 الكتاب من هو من الله بالكتاب وما يجاب بانها مع ظهورها وفيها
 الحجة عليها الا انما في الا المتعلقين في الكتب فانهم ينقسمون
 عن التامل فيما يقيد لهم من انهم الكفاية بالانفاضة الى ان يكونوا
 اما ان الله يقول وما كنا نخلقهم من قبل من كتاب ولا نخطه بهم بينك
 فانه ظهوره في الكتاب الجامع مع الانعام علوم النبوة على اهل البيت
 بالنبوة والنعمة حاشي للعادة وذلك لانهما زيادة في النبوة والنعمة في
 اللجوء في الاستان اذا لا رجا لم يطلوا ان لو كانت مما يخطه بعد
 لقوله عليه السلام او النظم من كتب الا انه في وانما هم مبطلين
 لكنهم اولاد نبائهم بالنعمة وانهما وبعوا الى انهم انما كانوا
 وقيل ان رجا اهل الكتاب لو وجد لهم نعمتك على خالق ما في كتبهم

فكرو

فكروا ابطالهم باعبار الحاشية دون المقدار بل القدر اربابا
 في هذا من الذين اوتوا العلم بخطوط لا يهتدون احد يتجسس وما
 بانها الا القائلون الا المتعلقين في العلم بالكتابة بعلوم
 ولا انما يحانها صول بعدد اهلها وما لعل اول انما عليه من
 مثل تافه صالح وعصم من وما نذرت عيسى وقيل نافع وابن عبد
 واليهما وضعف ان فلان الا بان عند الله نبي لها كما اشارت
 امكها فاشبهكم بما في من وما انا انما يميز لغيره ان الا انما
 واني انما اعطيت من الا بان انما يكفهم ان مقتبه عما انما
 انا انما اعطيت من الكتاب يتلى عليهم من بعد بنده فلان انما
 انما انما لا تخطه خطا من الا بان او يتلى عليهم اليهود
 بالخط من انما انما من نعمتك لعل ونبأ ان في ذلك في الكتاب
 التي لعل من من حجة ميتة لعل لعل عظمه وذلك لعل
 بقوله وتذكروا انما انما انما النعمة وقيل انما انما
 انما انما يكتبه كتبها بغيرها لعل النعمة انما
 ضلوا في انما انما انما انما انما انما انما انما

ككتب غدا لمن غلب في الدنيا بغير حق ولا فضل ولا قوة وما كان
 يظن على ارضه غدا كما لا تدرك في اي وقت تمت زكاة المال والحق
 على سبيل ما يحمل ينظر الى حال من جالس الله فيهم النظر اليه وقال
 الصل من هذا قال مالك له لعل كانه في الدنيا في الدنيا على وتلقى
 بالحق فعلا ختم فعلا مال الله ان دام تظن الله في الدنيا فمما منه اذ
 انت اذ تفيض روضه هو عندك وانما جعل العلم لله والذكر لله
 العبد لان فيها ما الجيلة فيشعر بالوقوع في الدنيا وكذا على
 انه انما جعله وانما في الدنيا وسعدا في الدنيا في الدنيا ما كتب
 وعاش في الدنيا بغير ما لم يبق له الدنيا عليه وفي باية الدنيا
 ومعه يسوع في الدنيا في الدنيا كل في الدنيا ان الله علم يعلم الا
 في الدنيا في الدنيا يعلم ما كانتهم تعلم ما عند ما في الدنيا في الدنيا
 كان له في الدنيا في الدنيا واعطى في الدنيا بعد ما في الدنيا
 في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا

النسبة

الثاني بل يعني الحق ان جعل تظن الحق كما تظن في الدنيا في الدنيا
 او في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 انما المصدق لا يعمل فيما بعد الحق ويجوز ان يكون في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 فيه كما فيه من الكتاب او اعني في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 وتوكل قوله ام يقول في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 وقوله كل هو الحق ما قاله فانه قد يظن في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 انه اشاروا الى الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 وفي ذلك كذب في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 على ذلك في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 انما عتده الى انما في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 فقال لشدة قوما ما اثمهم ما ذكر في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 لعلمهم في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 وما في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 ما كان من الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 احال يتصور في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا

وتنصر في موطنهم على الله الشفيق المنير في الظلمة فانما اخذكم لهم
ليفتكم ولي ولا ناصر الا الله الذي لا اله الا هو لا اله الا هو لا اله الا هو
الى الارض الذين لم يزلوا يلبسونها من السماء ولا اله الا الله ولا اله الا الله
انما هي الى الارض من بعدكم البعد ثم يصعد اليه ويبقى في عهده بعد
في ذلك كان فقال له القاسم ما تعلمون في هذه من ايمان منطو
ولا يعرف ذلك منطو ما بيننا الله في الواقع وعمل يدين الله
بأفهامهم للعلم في هذه الملائكة بعد الله في زمانه القاسم
لاني صافه زرع له عز وصيرته القاسم فان ما بيننا السما والارض
خمس اكنة وقيل يعني قضا القاسم فينزل الله الملائكة بعدكم بعد
الاله لا اله الا الله الذين لم يزلوا يلبسونها من السماء ولا اله الا الله
الارض يا الله ثم يعرج اليه خالقها كما يصير في هذه منطو
لقلنا المخلص كما لا اله الا الله المخلص وفيه يعرج ويقدرون ذلك لهم
الغيب والشهادة في هذا على وقف حكمه العزيب العاقل على الله
العلم على العباد في تليق وفيه اعلم على الصالح الفضل والفضل
الذي احسن كل شيء خالفه خلقه مؤمن على علمه ما يعرفه ولا يلبس

على خالف

على خلق الكثرة والمصلحة خالفه بل خلق كل شيء بلا اله الا الله ولا اله الا الله
عالم كيف خلقه من قبله في هذه الملائكة ما يحسنه الله في هذا خلقه
منقول ان وقلنا فاقه والكوكب يفتح الله على الوصف فالتعالي
الاول المخلص من قبله وعلى الثاني من قبله وبكل خالف الا انما يعني
من طين من جعل خلقه من سلاله ذرية سميت به لانها تسمى به
ان تنقل الملائكة من ميثها ثم سوية في هذه يصوب اعضانه
على ما ينبغي وتقر فيه من ربي اطلاقه الى نفسه وشيئا وان شاد
بانه خالف عجيب وان شاد ما بيننا ما الخلق الربيع ولا اله الا الله
من عز قس قد عرق ربه وحصل لهم النعم والابصار لا قدره
خسروا السموات وبقوا في هذا الملائكة ما تذكرون وتكون لكل
قليل ما قالوا هذا خلقنا في الارض ان هذا خلقنا من قبلنا ولا اله الا الله
لا اله الا الله او غيرنا في هذا خلقنا من قبلنا ولا اله الا الله
العلم اذا انت وقولنا عاملا على الخلق العالم فيه ما دل عليه
انما خلقه جليل وهو يفتح او يملك خلقنا وقلنا فاقه والكوكب
ولم يفتك انما على الخلق العالم ابي في الخلق وانشاء الى جميعهم انشاء

يرفعونهم بالحق ويطعنون ملكا ملكا وما يقوله كاذب في جاحلون
 قال هؤلاء يفتنونكم لانيك منها شيئا او يفتنونكم احدا والتفتل
 ولا تستغفروا ليهنئوا كثيرا كفتنيت وكنفتيت وبعثتكم فيهم
 ملكا ملكا الله وكلهم يقبضونهم واحدا بعد احدا ثم الى ربكم
 ترجعون للمجنون الجنون لو شئنا لولم يبق فيكم منكم منكم منكم
 من الجنون والجنون ربنا فابقي ربنا انهم لما وعدتنا وسمعتنا
 تصديق ربنا فارجعنا الى ربنا فبطلنا ما افادوا موافق اذا
 يبقوا ربنا فارجعنا الى ربنا فبطلنا ما افادوا موافق اذا
 انما قطعنا وبيعنا انما يفتن المفتي فيها وفي اذ لنا اننا
 في علم الله يفتن في هذا الفتنة او تفتنوا في علمه صلوات
 الخطاب للجنون او لكل راي ولوقت لا تبا على نفس جديها
 ما تفتن في به الى الايمان والعمل الصالح بالوقوف لم ولكن خفت
 القول في حبس ضايق وكيف وبعثتكم فيهم من الجنون في
 التاكيد فيهم في ذلك انهم يعلمون انهم لم يفتنوا من الجنون في

ياهم

١٦٤
 لرفعهم يفتنونهم بالحق ويطعنون ملكا ملكا وما يقوله كاذب في جاحلون
 قال هؤلاء يفتنونكم لانيك منها شيئا او يفتنونكم احدا والتفتل
 ولا تستغفروا ليهنئوا كثيرا كفتنيت وكنفتيت وبعثتكم فيهم
 ملكا ملكا الله وكلهم يقبضونهم واحدا بعد احدا ثم الى ربكم
 ترجعون للمجنون الجنون لو شئنا لولم يبق فيكم منكم منكم منكم
 من الجنون والجنون ربنا فابقي ربنا انهم لما وعدتنا وسمعتنا
 تصديق ربنا فارجعنا الى ربنا فبطلنا ما افادوا موافق اذا
 يبقوا ربنا فارجعنا الى ربنا فبطلنا ما افادوا موافق اذا
 انما قطعنا وبيعنا انما يفتن المفتي فيها وفي اذ لنا اننا
 في علم الله يفتن في هذا الفتنة او تفتنوا في علمه صلوات
 الخطاب للجنون او لكل راي ولوقت لا تبا على نفس جديها
 ما تفتن في به الى الايمان والعمل الصالح بالوقوف لم ولكن خفت
 القول في حبس ضايق وكيف وبعثتكم فيهم من الجنون في
 التاكيد فيهم في ذلك انهم يعلمون انهم لم يفتنوا من الجنون في

يؤلفهم بلغاؤهم بالثقت و يلقى مال الله المثل وما يملكه
قال يوفىكم يسوق نفوسكم لا يترك منها شيئا او يبق
والاستغفار كلفها كفى كفتنبه كمنصف
مالك المثل الله وكلكم يقبض اركم وامصاره
نضعف الجملو الحسا و لورى اة المجموعه فاكلم
ما الحيا والخبر رينا فابلى رينا ابرنا ما وعلا
نصلي رماله فاربعنا الى الدنيا بقلصا حيا
يقدر بنا الله ما على الدنيا فقلو لورى اة المجموعه
امد قبطنا ويوم ان يكون للمفتي والمفتي فيها و
في علم الله يتركه العلقه والافد لورى اة المجموعه
ككون منكر يترك في هذا العلقه او كذا وما ولا يحل
الخطاب للقول اوله لورى اة المجموعه لا يتاكل
ما يتركه الى اليمان والعمل الصالح بالوقوف
المعولاني شيا فضا وكيف وعيد وولنا مثلا ان جهنم
التاكي اجهنم و ذلك انفسكم يعلم ايمانهم لعدم المشية

ياهم اهل النار لا يرفع يعلو وفي الغلاب سبعا ثلثهم الغلاب
وعلم انفسكم فيها الحق قالوا ويا نبيهم لقاكم هذا فانه من
الوفاة والاسيا المفضية له انا نبيكم في كتابكم من الرمن افى
الغلاب رماله الحسة وفي اسناده وثنا الفقل على ان واسمها شدا
في الانفس منهم و ذوقوا عذاب الخلد بما كنتم كبر لا امر بالتكليم
ولما نبط من الشجرة ليعصا وتطيله بافقا لهم السبع ما الكاذب
والمحامي كس الله يتركهم تدبر من العاقبة والتفكر فيها كذا
على ان كالمها يقتضي ذلك انما يكون باننا الذي اذا ذكرها
وعطفا فافد سجدوا خوفا من عذاب الله وسبحوا ونزهوا عما
لا يليق به من العجز عن النبي محمد رهم حامدين له وكلمة على ما
وقفهم للاسلام واثامهم القاكه لم لا يتكلمون عن اليمان
والطاعة كما يفعل ما بين كذا في جنحهم رضع ونفسي
عن المظا صر عن الفس ومواضع القو كذا رهم واما
اباء قوقا ما سخطوا وطعافى رخصت عن الذين في نفسهم هاتيا البذل
في الليل وعك اذا جمع اياه الاول والآخر في حيا مناديا رى

بعضهم الخلفاء منهم اهل الحق او اليقين او بالكلية
 ثم يصح قتيان ليعلم الذين كانت نتيجتي صفتهم كما المتصاحب فيهم
 وهم قليل ثم يصح قتيان ليعلم الذين كانت نتيجتي صفتهم كما المتصاحب فيهم
 الصالحين ثم قليل في صفتهم كما المتصاحب فيهم
 وقيل كانت انا كمنى العباد في صفتهم كما المتصاحب فيهم
 وهما من قتيانهم في صفتهم كما المتصاحب فيهم
 مقتولان لا يبقون من قتيانهم كما المتصاحب فيهم
 ليعلم الصالحين كما المتصاحب فيهم
 بشرنا اطلعنا عليه اقل من ذلك فاما صفتهم فقلنا
 ولهم صفت اخفى على الله صفتهم وقيل اخفى على الله صفتهم
 صفتهم وقيل اخفى على الله صفتهم وقيل اخفى على الله صفتهم
 وما هو صفتهم او استغفروا عنها القتل صفتهم كما المتصاحب فيهم
 او صفتهم اخفى على الله صفتهم وقيل اخفى على الله صفتهم
 لعدم اخفى على الله صفتهم فافهم صفتهم اخفى على الله صفتهم
 فاسفوا خادعا على الايمان لا يبقون في الدنيا والموت في الدنيا

ونظره والوجه خلا على الخلفاء الذين امنوا وعلموا الصالحين فافهم
 جنان الماوى فافهم الماوى الحقيقي الدنيا من الدنيا
 لا صفة وقيل الماوى صفة من الجنان صفة في الدنيا
 كما كان يظن في الدنيا الماوى او على الله الماوى
 وهم الثاني مكان الجنة الماوى لا يبقون كما المتصاحب فيهم
 اعيد ولهم صفة عيان عن خلقهم فيها وقيل لهم دفعا عيانا
 النار لانهم كانوا في الدنيا عيانا عيانا في الدنيا
 لنذيقهم من العذاب الذي عيانا في الدنيا
 السنة كسبهم في القتل والشر من العذاب الذي عيانا في الدنيا
 لعلمهم لعل من يظن منهم عيانا في الدنيا عيانا في الدنيا
 فافهم عيانا في الدنيا عيانا في الدنيا عيانا في الدنيا
 ثم اغضب عنها فلم يتفكر فيها ثم لا يتفكر الاغضب عنها
 وقيل ها وان سادها الى صلب السادة بعد النذير بها عيانا
 كما في صفة الخامسة لا يبقون في الدنيا عيانا في الدنيا
 ثم نذر بها اقامت المحبي في الدنيا عيانا في الدنيا

[illegible]

لنا مع هذا الشا اولها الرضا وذل القضا بقبولهم اولى بقبول
في الطلاق وهو منى لما كان في هذا من السال من التاثير بها
والموا كان في الدين في كتاب الله في اللقا وفيها اول وهو هذه الآية او
ايه الما في وفيما في من المؤمنين والمؤمنين بينكما لا ولي لا راع
او صلح لا ولي اما ولوا الارحام يحف القاربه او ولي من امة المؤمنين
يحف الذين والمؤمنين يحف العجزة الا انه نقل الى اولى بائناهم بمعرفة انشا
عنا اعم بغيره الى الولي فيه من التفرع والمكاد يقبل المعرفه التفرع
او منقطع كانه ذلك في الكتاب مستطوعا لان ما ذكر في الاية في كتابنا
في اللقا او القلان وقيل في التاثير واذا اخذنا من النبي بينناهم
بقدر ما ذكر وبينناهم عوفهم بيلين الرسالة والرضا الى الذين
القيام ومنك ومنه في جوابهم ومولى وعبد في ميم خصهم بالذين
لانهم مشاهدي اركان الشا وذل من بينا فظلم الله واعتدنا منهم
مبا فاعلينا عظيم الشا وموكل باليهي والكدر بين بينا هذا
الوصف ليشا الصادق في عدا صا فيهم ان نقلنا ذلك ليشا
يوم القيمة التاثير الذي صا فيهم عا فاذ لوفهم او

م

ايهم بكنيتهم او المصادق فيهم من صا فيهم فان صا في الصا
صا في او المؤمنين الذين صا فيهم من صا فيهم على انفسهم
عن صا فيهم عوفهم واعل للكا في عا فيا اليها عطف على
اخونا من صا في ان صا في الرسل واعل لمبا في منهم لكا فيه الما
او على ما دل عليه ليشا كانه قاله قاتان للمؤمنين واعل لكا فين
يا ايها الذين امنوا اذكروا نعم الله عليكم اذ عا فيكم حيث يعنى
الصا فيهم من صا في عطفان ويهو القريظة والتفريق كما في
ذها التي عا فيا قاتان عا فيهم رجاء الصا فيهم الما فيها
الملا كانه ركا انه لما سمع يا ايها الصا فيهم في على المدينة ثم
خرج اليهم في ذلك الاق والختان بينه وبينهم ومضى على القريظة
من بين شوق لكا فيهم الما في ليل والجماعة عا فيهم الصا فيهم
الصا فيا في ليله شائبة فاحضهم وسف القان في وصورهم
واطفاء فيهم وقلعت صا فيهم وحيث الخيل يعقها في بعض
وكنت الملا كانه في حادب المسك فعا طيعة بن صا في الله
الاسك اما محمل فعا فيهم بالسم في النجا فيهم عا

متن

من غير قضاة وكان الله تعالى عنده حق الخرافة وقول البهيماء بالانسان
 اربابا ليعمل المكس من الخرافة والمخارفة فيصير رابعا اذ جاءكم بكتاب
 هذا اذ جاءكم من فوقكم هذا على الخرافة مما قبل المشركين وعظما
 عليه استعمل انتم مما استعمل الاولون قبل الفتن فربما وانه انما
 الايمان ما استعملت مسوكة بعد نقل حاجتي من تحتها وبلغت الغاية
 الخارج عنها فان الدينونة تنفذ بها سائر الرغ في تقع بارادتها
 الى كل الخيرة وهي من مثل الخلق من دخل الطعام والشراب ونظف
 يامه الطهارة والافعال من الظن فظن الخلق من الماء الغالب
 ان الله سبحانه في عالم الدنيا او من تحتهم فحافظوا لذلك وضف
 اليها ان الضميمة الغالبة والمناظرة ما على غلبهم والالف
 مدين في المائدة فيها المعامل بالظن في ذلك يوم تافرو
 ايمانهم او يكفر فيها الضل اعني الوقوف ولم يندموا ان يعرف
 خسرانهم فظنوا وهو انما كان هناك انما هو الوقوف
 اخبروا فظنوا الخلق من المناظرة والثابت من المتيقن ان اولها

واذ يقول لما تفقوا الذين في قلوبهم مرض ضعف اعتقادكم
 وعذرا لله رسول الله الذي لا غش ولا وعدا يظلم
 قيل فانه معني بغير قوله بعدنا محمدا في قلوبهم مرض ولا كان
 لا يقدر ان يبين في قلوبنا هذا الا بالاعتذار واذ قال طائفة
 منهم يعني اوس بن قنطري وابيلعد بن اهل بيته اهل المدينة وقيل
 هوكم اوس وقعت المدينة في ناحية منها للمقام فخرج منها
 لكم ههنا وقبل ضعف بالقم على انه لمكانا ومصلحا قالوا رجعا
 الى نادر لكم هاديي وقيل المعنى لا مقام لكم على نادر فارجعوا
 الى نادر وانما هو شاعرا اول ما قال لكم يبين في قلوبكم كفا
 لكم منكم المقام بها ويسادون في قلوبهم النبي الذي يقول
 اني بغيرنا عور في غير حبيته واسلمها الخلل ويجعلها ان يكون تخلف
 العور من عور الدار فادخلت وقد دبت بها وما هي عور
 بل هي حبيته ان يدرك في الاول ان ما يدرك ان يدرك الى ان
 هذا القائل لو دخلت عليهم دخلت المدينة او يسمونهم فاقطعها
 ما صارت بها وقالوا القاع لا يابا بالهجوم ولا المعنى في عليهم

ودخلهم من المسكن بيتان في اثنى عشر ايام المذبح عليه ثم كملوا
الفتنة الذرة ووجع الله المشايخ لا توهوا لا عظمها وقل الخايران ما
لغير معنى لما وها وقطعها وما تليق بها يا الفتنة ارباعها
الابسي وها العار والجواب وقيل وما ليق بالمدينة يفتك
الارتكك لا يسي و لقد كانت عاهد والله في قيل لا يولون
الادكان يفتي في جارية عامدو الصول الله يوم احد حين
فشلوا ثم قايل ان لا يفتي والماله وكان عهدا لله من الله عن الوفا
به بجان اعليه كل الله يفتكهم الفدان في من الملة او الفتل فانه
لا يرك لكل شخص صنف انق او قتل في وقت معنى بغيره العفا
وجن عليه اثم واذا لا يفتق الا قليلا اذ كان يفتكهم الفدان
لمنك فتنك يا الناصر لي يكن ذلك التمسيع الا متبعها او زمانا قليلا
قل من ذي الذي يفتكهم من الله ان اربابكم سوا اولادكم نعم
او ويصيح يسوان اربابكم رحمة فافتكر الكلام كما في في سقلا
وربما او عمل الثاني على الاول الثاني العصفه من المعنى ولا يجرى
لهم من دون الله وليا يفتكهم ولا يفتي يفتق الضر عنهم فليقام

المعروف

المعروف منكم الميططين عند ربي الله ولهم المتأخرون والفا قليلي الاعمالهم
منه كفى المدينه عام التيا قريه انفسم البنا وقد كلفهم في الناف
ولا ياتوا اليها من اقلها الا اثباتا او زكاتا او قنا قليلا كقوا
وما كان الا قليلا وقيل انه من تكميل اثم ومضاه ولا ياتوا منها
محمدا الاصل ولا يفتقهم الا قليلا الشحه عليكم بجال اعلم
بالمناونة او النقص في بيل الله والظفر والفتنة صم صم ونسبها
على الحال من فاعال ياتوا او المعقبي او على الذم فاذا الخوف
لهم ينظرون اليك تلو لا يفتكهم في حالهم كالذي يفتكهم
كتنظر المعنى عليه او كقولك ان عبيتهم او مشبهين به انفسه بعينه
من الملة بالمعانيه سكن تا الموق خفقا او اذ ابله فاذا ذلهم
الخوف وضت القناهم كلفهم هيتكم يا السنة حداد ذرية
يظلمون الغنيمة والملك ينط يفتق بالذم او الف الشحه
على الخوف يفتق على الحال والذم ويؤيد قوله الفع وليست
بكلين لا كالمنا من الملة او ربة او ثلث لم يفتقوا اخلاصا
فاصط الله انما لهم فاقول بطلانها اذ لم يفت لهم اعمال فبطل او بطل

نفسهم تعاقبهم وكان ذلك المصايب على الله يسر هبتا لطلاق الارادة
به وعلم ما بقية عنه بحيث لا يثبت له من يثبت له من يثبت له
ان لا يثبت له من يثبت له وقد اقرروا في المصايب المادية وان ثابت
الاصح كذا فانه يثبت له من يثبت له من يثبت له من يثبت له
الاصح كذا فانه يثبت له من يثبت له من يثبت له من يثبت له
عنا صحتكم ولما كنا فيكم هذه الكثرة ولم يصبوا المدينية وكان فينا
ما قالوا الا قبلوا بالارثا وفقوا عند التبريد كان لكم في رسول الله اسوة
حسنه فضله سنة من معناه ان يثبت بها كالبينة في الحق والمقا
منا ان ذلكا وهو في نفسه قدوة لحيته التامية كقولك في المدينية
عشر من متاصرين اسه في نفسه هذا القدر مما الخدين وتوكلهم
يتم المدينية وهو لغة به لما كان يصحوا الله والحق الاخر ان يثبت
الله اولئك والحق الاخر او يثبتهم الله والحق الاخر فضله وقيل
هو كقولك ارجو ليد او فضله فان يثبت الاصلع اسه كالحكم والحق
يتم لا يثبت له الحق ولما كان صله كحسنة او فضله لهما وقيل ليد الله
لكم والحق على ان القهر المحاط لا يثبت له وقد دل الله كذا وقول

بالجاء

بالجاء كذا الذي المؤدبة ان كثر الطاعة فانه المؤنس بالحق من كان
كذلك ولما رأى المؤمنون الاضرب قالوا هذا منا وعلى الله ورسوله
يقولون ثم اقام صيتم ان نزلوا الجنة ولما كان لكم مثل الذي قالوا
بما قبلكم ان وقولكم كسبت الامم يا حجة الله الاضرب عليكم والحق
لكم عليكم وقولكم انهم سائرون عليكم بعد شعرا عشر وصدق
الله ورسوله وظهر صديق خبيث الله ورسوله او صدق في النص
والحق انما صلا في انبأ واطلها الاسمي للتعظيم وما كان لهم
قبيح غير ما راوا او الخطيئة والحق انما ايماننا بالله وهو عبيد
سبيلها لا وامم ومقادير من المؤمنين رجال صدقوا ما عا
هوا الله على ذلك من البيان مع الرسول والمقالة لاهل
الذي من صدق في ان قال الله الصادق فان اهلها ان اوفى
بهمك فقد صدق قبيح منهم من قبيح نجيح نذر في باة فانل
حتى استشهد كثره ومصيب بن عمر واشهر النص في الحق
النذر كسب في الحق لانه كذب لانم في ربيعة كل جهنم وانهم
ما ينظر الشهادة كعثمان وطلحة وما نزلوا القهقري

ولا غير ذلك بالامتنان الذي يدل روحه ان طاعة ربك مع رسول الله
يوم احد اصيب نكاحا فقالوا او صيب طاعة وفيه نصيب لاهل النفاق
ومض الفيلسوف في قوله ليحيى الله الفاد قبيصا لهم وبقاؤهم
المنافقين ان شاء او يتعاب عليهم فليقل المنطوق والمضاهيه وكان
المنافقين في صدور ابا التبدل عاقبة السوء كما في قوله المخلص بالثبات
قالوا ان العاقبة الحسنه والتعبد عليهم مشروط بشيئهم او الملاء
بها التوفيق للثبات ان الله كان غفورا رحيما لما تاب وور
الله الذي كف عن امة في الاصلين يعينهم بغير قبح لم ينالوا حيل
غير طاعتين وهما حلالا في بداخل او نفاقه كفى الله المؤمنين القتال
بالجوع والملاكلة وكما ان الله قد افاض في ما بينك عن تباغيا
على كل شيء وانزل الذين طاعتهم فاعلموا ان الله انزل الله التبا
يعني في طاعة من صاحبهم مناصرتهم حتى يصيبه وكل ما يخص
به ولذلك يقال لعن الثور الذي وشركه الذي وكلف
في قلوبهم العيب العيب الحق وقوي بالله ثم يقاتلون مؤثري
في قلوبهم وقوي بهم النبي روي جبريل اني رسول الله سبحانه العبد

رب فقال ان شرع لامتلكه والملاكلة بغير
نيراني في قبضته وانما علمك اليهم في ان
الذي يوقد يهتف فها هو امك وعشيرة او
المطاع فقال اللهم تنزلوني على حكمي يا رب
فطاعت في ضوايه حكمي بعد فقل لها بهم
فكلى اني فقال حكمت بحكم الله فاذن
بما انه افاض وامر بعبادته واولئك انهم
يعلمهم واما لهم بعدهم ومولاهم واولا
لهم فبن فظلم قبيح الانصاف فها انهم في
النجس كما هيئت يوم ربه قال لا ايمان جلت
سالم نظاما كفار سوا لهم وقيل غير قول
القيمة وكان الله على كل شيء قدير فبذلك
وقل لازواجه ان كنس في الدين الحق الذي
او في ثباتها وتضار فها قنعا ليا انصلا لهم
استحقا كرا ليجب الاطلافا من غير ضرب

ولا غير ذلك بالامانة التبدل روى ان طاعة الله تعالى يوم
يوم احد اصيب بكه قفاة او صيب طمحة و...
ومض الغلبا للتبدل وقوله ليحيا الله الفناء...
المتافين ان شاء او يتعاب عليهم لتبديل...
المتافين وقوله ابا للتبدل عاقبة السق...
والوقا العاقبة الحسنة والعاقبة عليهم...
بها التوفيق للمعاشرة ان الله كان غفورا...
الله الذين كفرت امة الاصل بالتبديل...
غير طاعتين وهما ملاك بتداعل او تعاقب...
بالسبح والملاكلة وكان الله قويا على...
على كل شيء وان الله الذي ظاهروا...
بغيره فليكن من صياصهم مناصصهم...
به ولذلك يقال لقول التوراة القوي وشوك...
في قلوبهم العيب العيب المحقق وقري بالهم...
قربها وقري بهم التبري روى جبريل الى...

الليلة التي اتهم فيها الاصل قفاة انتزع لامتلاكه...
السلام ان الله يامر بالبر الى بني قريظة...
في الناس لا يصلح العقل لا يتوفى بقصه...
فما عشرين بن حتى جعلهم الحصار فقال لهم...
قفاة على حكم سعد بن معاذ في قتله...
وبين كان بهم وسلاهم فكلوا النبي فقال...
سبعة اربعة فقتل منهم سبعة اربعة...
بناهم وديارهم حصصهم واما لهم...
رواه وجعل عفاهم للمهاجرين فقتلهم...
بناهم وقال لهم ما تحب من ما احببت...
هذه الى طمحة وانصالح نظاما...
على انهم يفتح الى يوم القيمة وكان الله...
على ذلك يا ايها النبي قل لا زواج...
السنة والتمتع فيها وبناتها...
اعطيتكم المنعة واستحيكم ان اطلقا...

محل قول المنزه على انه من ربي القليل من الظاهر عيبا به من عند الخصم
 بالقول وقله قوة معصية فاصحنا بيبدا عند الربوبية وقله في بقوله
 من وقرى بالجنم وقال اذ من قديم صاقل الاول من اني اقرني
 وقلته كنهها الى الفان فالتفتي عندهم الفصل وبقوله فاذنا
 ونعم بالقرى من قديم اذ قلنا قديم كنهها الى الفان فاذنا
 اذا اجمع ولا يجمع ولا يتخذ في مشيئة ربهم الجاهلية الاولى
 ثم يجمع مثل نتج الشا في ايام الجاهلية القليلة وقبل ما يبي اذ
 كونه وبقول الفان التوجه الى قديم ابيهم كافة المنة بلس عامت
 اللؤلؤة في خط الطيف لقصته نضها على العباد والجاهلية
 الا ان ما يجمع على قول الجاهلية الاولى والجاهلية الثانية كمال
 والجاهلية الاولى القسوة على السلام وبقوله فاذنا الى الدرا
 اذ قيله جاهلية والجاهلية لقرى الى الجاهلية القليلة وانتم
 الضلالة واذني الزكي والحق الله ورسوله في ما من امكم
 ونهيتكم عنه انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس الغلب الملتبس
 لغضام وهو قليل المدين ونهيتكم على الاستاء اوله

عهم اقام اهل البيت لضيق على الله او الملاح وبقوله ثم نطهرني عن
 المعاصي واستنار العيون للقبض والى عيب المنزه في شغبي
 وتفسيره لشعب اهل البيت بفاطمة وعلى وابيها لما روي انه ضج
 دانه عذره وبقوله من سافر من سافر فاطمة فاذنا فاذنا
 فبذنه على فاذنا فبذنه على الجاهلية والحسين فاذنا فاذنا
 يريد الله ليعذبكم الصبر اهل البيت والاشيخاء بذلنا على
 عصمتهم وكذا اجمعهم جند ضيق لانا التفسير لكم لاني
 قبل الاله وما بعدوا الحديث في حق اهل البيت لانه يشيرون
 وانك من ما ياتي في بيوتكم من امة الله والحكمة ما الكتاب الى
 بيتي الاميرين وهو تدرك ما هم عليها من حيث جعلته اهل بيت
 النبوة ومهبط الوحي وما شاهدك من ربي الله على ما
 الايمان والحق على الطاعة حنا على لانها قال انما فيما
 كلقد يه انا الله كان لطيفا جيبى اعلم ويدين ما يعلو في الدين
 ولذلك خير كن وكو عظمك او يعاين من بصر النبوة والحق
 ان يكون ما اهل بيتهم ان المنة والملة اننا الدخيل في انام

عليك ربيك وانت الله في امها غلبا نطقها اضر لى او ضالا ليكي
وتحق في نفسك بما الله فيك في وهن بك ما انا طلقها او اراة طلقا
وتحق في الناس غيرهم انا الله انا الله انا الله انا الله انا الله انا الله
والواو والحاو لسبب المفاضة على الاضا وضال فانه صبا كل على
الاضا مفاضة فانه الناس واظها لما ياتي في الضال ما في الاو في امال
ذلك ان يثبت او يثبت في الضال الى الله فلهما فحق في يد متهما وطسرا
حاجة بحيث متهما ولم يثبت له في حاجة وطسرها وانفسها على
زوجها لها وقيل وقضا العكر تارة عن الضال في مثل الحاجة في ذلك
وقرئ ربة ركة والحق من وجهها منه او ضالها ركة يدا ووجه
عقل ورويك انها كانت الحق لما في ان الله في الضال في الضال
وان في رويك او ليك في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال
عظيم وراها في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال
اعيا لهم اذا فحق في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال
حكمه في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال
الذي في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال

على ابي

على ابي من حرك في حرك في حرك في حرك في حرك في حرك في حرك في حرك
له في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال
ذلك في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال
فيما انا في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال
مستوى الذي في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال
منصت او مرق في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال
الا الله في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال
محايا في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال
على كفيضة في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال
المصا في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال
وايهم في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال
ولكن في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال
تامي في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال
ويهم في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال
بالضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال في الضال

في ذلك كروها في النبي وأهلهم الذي خاتم لهم أو ختم على يد علي بن أبي
 طالب بالحق والولاية ابنه قالوا لا منصفه ان يكون بينكما
 في ذلك الحكم لا يثبت ولا يثبت في ذلك عيسى بن علي بن أبي
 طالب ان كان علي بن أبي طالب مع ان المصلحة انه اخبرني بني كان
الله في كل شيء عيسى بن علي بن أبي طالب ان يختم به النبي كبق
 لا ينبغي سائر ما فيها الذين ائتمروا ان يكون الله وكل كمثل
 بعلبك لا وفاء وليم اخرج ما هو عليه من التقليد والنجس
 والله خير من النجس والنجس يكون واسمها اول النجس واخ
 خطبوا فخصبهم بها بالذي للولاية على فضلها على سائر
 الايمان كقولهم مشهود به كافي في الشجر من جمل الاذكار ان
 الصلاة فيها وقبل الغسلان هو هذا اليها وقبل الملة بالشجر
الصلاة لها الذي يكتفي عاقلهم بالحق وما كلفه بالاشغاف
 لهم ولا هم انما بما يكتفيهم والمادة بالحق المسمى به وهو انما به
 بصلواتهم انهم وطولهم في مقام مشغول من الصلاة وقبل انهم
 والاعطاف المتفق كما هو من الصلاة المشتمل على الاعطاف

الصورة

الصورة التي هو الكون والنجس ولا شئان في ذلك وما لهم
 المؤمنين منهم عليهم بتموه في الجنة من حيث انهم يمتثلون
 الا انهم لا يخرجون من الظلمات الى النور من ظلمات الكفر الغيبة
 في الدنيا الايمان والطاعة وكان المؤمنين رجما على عصى بني اسرائيل
 المشرك والافاقه قد علموا في ذلك ملة الله المتعريف بحسبهم
 من اضافة المصل الى المصطفى في جميع يوم تكفرون يوم لقائه
 عند الله والحق في عند الغيبة وهو الجنة سائر الاعطاف
 لتسامه عند كل مكره واخافه وانما لهم اجرا كبقها في الجنة
اعطافا انهم المحافظ على الملة والملة فيما هم بها
 اليها الذي هو النور انما شئنا انما على من يمتثل لله بصلواتهم
 وتكذبهم وبما لهم فضلهم ومعطاهم من نور وميراث وتزويل
 وما هي الى الله الى الاقربين ويتردد به وما هي الى الله من
 لصلواته بانه يشهدون والحق له من حيث انهم في الدنيا وفي
 الاخرة انما بان به امه صعب لا يثنى الله في الدنيا وفي
وسيرها من غير ان يثبتها به في الدنيا وفي الدنيا وفي الدنيا

الصورة

والتفكير القليل يكونها مما يشبهه قوله وبنات عمه وبنات عماته
 وبنات عمه بنات عمه انما هي بنات عمه ويحمل التفكير الحبل
 بذلك في صفة خاصته ولفظه قوله تعالى بنات عمه بنات عمه
 الله فاعتدنا الآية فمما نحن انزل الله ان الله اصل له من الله
 كنه من الطلقات وبنات عمه ان هبت نفسها للذي نصب يضل
 نفس ما قبله او عطف على ما قبله ولا يفهم التفكير بان النبي
 لما عطفه فان المعنى بالخذلة الخادم بالحمل اما اعتدنا له سلامه
 لمؤمنه فليس كذلك نفسها او تطلب به ان الله ولذلك تكلمها وبنات
 في اتفاق قوله والقائل به ذلك رجعا من بنات عمه وبنات عمه
 حرفة النصارى وامر بك بنات عمه بنات عمه بنات عمه وفي ان بالغ
 اهلان وهن او مدية اني وهن كفركم اهلان ام زيد بن اسلم ان
 البوا ان يستكملها للشرط الاول في كنهها الحل فان هبتها
 نفسها لا يصب عليها الا بالبنات كما هي فانها جارية بنات عمه
 ه البوا ان يثبت الخطا بان النبي يلقط النبي ما كان له البوا ان
 في قوله عا لانه من دون المؤمنين ايدان بانها مما هو به

لوق بنونك وبنات عمه الكليله ليله واضح به اصحابنا
 ان الكليل لا ينفك باللفظ اليه لانه اللفظ تابع للمعنى وقد علم
 بالحق فيمنع باللفظ والاشكال كليل الكليل والاشكال فيمنع
 من كليله ان يلقط عا لاله او اهلان ما اهلان لانه على الحق
 المذكور فلو عا لاله او اهلان من العبر في صفة او منه لمصلحة وروى ان
 هبت عا لاله او اهلان ما اهلان في ان اهلان من بنات عمه
 ووصف القوم الموهب بالحق في بنات عمه وبنات عمه اهلان ما اهلان
 الا في بنات عمه كليله في ان يلقط عا لاله او اهلان في بنات عمه
 كليله ان يكون عا لاله او اهلان من العبر في صفة او منه لاله عا لاله
 القليل بنات عمه الموهب في بنات عمه لاله او اهلان من العبر في صفة
 بل لانه يلقط القوم عا لاله او اهلان من العبر في صفة او منه لاله عا لاله
 وكان الله عا لاله او اهلان من العبر في صفة او منه لاله عا لاله
 الحرج بنات عمه بنات عمه بنات عمه بنات عمه بنات عمه بنات عمه
 بنات عمه بنات عمه بنات عمه بنات عمه بنات عمه بنات عمه بنات عمه
 وبنات عمه بنات عمه بنات عمه بنات عمه بنات عمه بنات عمه بنات عمه

سبحوا الحق الكاذب لكونه من غير ثبات لغرضه بهم لنا من
بعضهم ولا يحفظهم ولا يضرهم كيدهم العذاب لهم قلب وجوههم في النار
من جهة الوجه كالتحيم يسوموننا ما لا نؤمن به الى طاه ودي
تلك العذاب منقلب الظن يقولون يا ايها الله اطعنا الله واطعنا
الرسول فلهذا ينزل بهذا العذاب وقالوا ربنا انا اطعنا سادتنا
وكبارنا فلو كان فيهم الذين امنوا هم الكفرة في الدنيا فكيف
نساكنا على وجه الجمع للدلالة على الكثرة فاحلوا سبيل
ما اتوا لنا ربنا انهم من تعذيبنا من العذاب مثل ما اتيتمنا
لانهم ضلوا واذلوا فامتهم لغنا كيوم كفى العبد وقولهم
يا ايها الله اننا لم نؤثر لك العبد واعظمه يا ايها الله اننا لم
نكفر بك كالذين اذوا موسى فليلا الله مما قالوا فظهرت
بما فعلوا من سوء ما فعلوا من سوء واذلوا فاحلوا سبيل
على قلوبهم يتقها فاصه الله كما في العنصر افا الله يعذبها
بغير اذون لما في هذه الاطوار فانها لم تملك الملكة
روى الله عنهم كفى راحة من الله وقيل ان الله فاضهم بغير

سبحوا الحق الكاذب لكونه من غير ثبات لغرضه بهم لنا من
بعضهم ولا يحفظهم ولا يضرهم كيدهم العذاب لهم قلب وجوههم في النار
من جهة الوجه كالتحيم يسوموننا ما لا نؤمن به الى طاه ودي
تلك العذاب منقلب الظن يقولون يا ايها الله اطعنا الله واطعنا
الرسول فلهذا ينزل بهذا العذاب وقالوا ربنا انا اطعنا سادتنا
وكبارنا فلو كان فيهم الذين امنوا هم الكفرة في الدنيا فكيف
نساكنا على وجه الجمع للدلالة على الكثرة فاحلوا سبيل
ما اتوا لنا ربنا انهم من تعذيبنا من العذاب مثل ما اتيتمنا
لانهم ضلوا واذلوا فامتهم لغنا كيوم كفى العبد وقولهم
يا ايها الله اننا لم نؤثر لك العبد واعظمه يا ايها الله اننا لم
نكفر بك كالذين اذوا موسى فليلا الله مما قالوا فظهرت
بما فعلوا من سوء ما فعلوا من سوء واذلوا فاحلوا سبيل
على قلوبهم يتقها فاصه الله كما في العنصر افا الله يعذبها
بغير اذون لما في هذه الاطوار فانها لم تملك الملكة
روى الله عنهم كفى راحة من الله وقيل ان الله فاضهم بغير

لو كان فوقه في الدنيا من يرضى او ادنى لقطا شربها فاعلم ان الله على
 انه يعلمه وكان عند الله وجهها ذا قوتها ووجهها جهته وقوتها وكان
 عند الله على انه وجهها لا بها التي فيها انفع الله في ان كان
 ما يكرهه فضلا عما يؤذي شربا وفعلها قوتها كرد بذا فاصلا
 الى الخلق من كذا سيد كذا او المراد انهم عن ضلالتهم كذا ريت
 من غير فضل فضلهم لكم اعمالكم يؤتكم الله الصلوة ويصلها
 بالعباد والاثابة عليها ويعملكم ذنوبكم ويجعلها مكنة بكنها
 في العرش الهل من يطلع الله ربه في الاوامر والاعمال فضلها
 قوله عظمها بغيره الدنيا حديد وفي الدنيا كعبه انما عظمها
 الامانة على اسمها والامر والجهالة قايما ان يخلصها فاشفق
 منها وعلما لها الامانة للرب للعباد السابقين الطاعة وعلما
 امانة من حيث انها واجبة الا اذا امكنها لعلها كانتا بحيث
 لم يرضى على هذه الامانة القطر او كانتا ان شعرا وان قال
 لا يمانا ان يخلصها وانفعها منها وعلما لها الامانة مع ضعفها بين
 ورفاهة قوتها لا يمانا فان اراعى لها والقائم بغيرها

الدارين ان الله كان خلقها بحيث لم يقبلها ولم يطلع صفها فهو لا يمانا
 وهذا وصف الحق على ان لا يعلمه في الدنيا ولا في الآخرة الطاعة
 التي نعم الطبيعة والاضايات في وجهها كذا وعلما لها الامانة
 كطبيعة العقل من المكنة وان لا يمانا في الدنيا وعلما لها الامانة
 فيها والاضايات منها اذ ان الله خلقها في الدنيا وعلما لها الامانة
 لها لا يمانا فيها في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 والاضايات منها في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 الا انهم خلقها في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 لما اطلعوا على وانا لما عظمها فقلن نحن مستحقون على ما اطلعنا
 لا بخلاف لغيره ولا ينبغي لنا ان نلو اعفا كما وما اطلعنا في غير علم
 في ذلك فلو لم كان خلقها في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 عاقبتهم وقلن لما اطلعنا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 الا انهم خلقها في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 وهو علم الطبيعة والاضايات في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا

وعلى هذا يجب ان يكون عمله الجليل عليه فان فعل ذلك الفعل ان يكون
 مهمتها على العون على ما حفظها بعد التقوى ومحاربة الخدوسه
 فمقتضى التكليف هو العمل كما هو لها القصد انه المتأقن من المتأقن
 والمؤمن بالله والمؤمن بالله على ما ينبغي والمؤمن بالله على ما ينبغي
 ان يكون الله يتبعه كما هو عليه التقوى فينبغي ان يكون ذلك التقوى في
 العمل من انما لا يتركهم ظلمة من ظلمة في جبلتهم عند فطرت
 وكان الله غفولاً عما حجب به على طاعتهم والى هذا القول على
 طاعتهم قالوا الحق فيقول الله لا اعتدوا عليها ومالكه سبحانه على
 الامانة على عذابه الحق **سورة التوبة مكية وقيل لا**
عقوبة الايمان والى الله مرجعهم فاني يحسن
~~لهم~~
 الحمد لله الذي لم يمتنع في السما والارض خلقاً منهم فله الحمد
 المجد والثناء والى الله مرجعهم فاني يحسن
 على الله ان يرضى الله ويطهر ما عطفه المجد على المطلق
 قالوا صديقاً على الله للعلم بالله العلم والدين والى الله مرجعهم فاني يحسن

الصلوة للامانة فان العلم بالله فان كان في سعة فكم يحسن
 الحمد لله الذي لم يمتنع في السما والارض خلقاً منهم فله الحمد
 الذي لم يمتنع في السما والارض خلقاً منهم فله الحمد
 في حقهم ويصور في حقهم كما يكون في الدنيا والارض والارض والارض
 بينها كالحقيقة والصلوة والصلوة وما ينبغي وما ينبغي
 كالملائكة والكتب والمقادير والارض والارض والارض
 وما ينبغي فيها كالملائكة والعمال والعباد والارض والارض
 ولما يصح الصلوة للمؤمنين في كل يوم مرة في كل يوم
 مع ما لا يسوايه هناك العلم الفاضل للمؤمنين
 كقول الله تعالى في السما والارض انما لم يمتنع في السما والارض
 بالعلم بالله في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 علم الغيب كعلم الله في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 يصفاً لهم كانه وثيق في شهادته على ما ينبغي في كل يوم
 انما الله علم الغيب للمؤمنين وناظر وابداً عام في كل يوم
 الغيب بالرفع على الله خير محال في كل يوم في كل يوم

ذلك في السجدة الاولى في الارض وقد اكدت ان لا يقرب بالكلية ولا يقترب
ذلك ولا يكون في كتاب مبين بجملة مؤلفه لغوي العرب ورفعهما
بالايتان او يكون في القراء بالفتح على نفي الخبر لا يجوز عطف المفعول
على مفعول او المفعول على نفي خبره ففتح في موضع الجحيم لا يستلزم
الفتح لان الاستثناء منقطع العلم لا اذا جعل الضم في حذو الغيب
ويجعل المبتدأ في الموضع فان كان عند الظهور على المطايعي له
فذلك المفعول لا ينصرف عند العبد في الاستطاعة في القدر الذي
امتدوا على الصالحين على الله لعلهم لا ينسبوا وبما كان ما ينقض ثباتها
اولئك لهم مقعده ونزولهم لا يقرب ولا يندفع اليه والذين
سعدوا في ايمانهم بالانذار والظلال والناظر فيها متعاضدين متساندين
كقوله تعالى وقد ايدى الله المؤمنين وهم يجادلون المشركين عند اليمان
من ان دعوهم لعلهم يحاربوا من غير ما يلقى القلوب انهم معكم
ورفعه الله كبريى وبعثت وصاحبه والذين اولوا العلم والهم
اولى العلم بعد العباد من تاليفهم من الائمة او من مسلمي اهل
الكتاب الذي انزل الله على رسله ان القرآن هو الحق ومن رجع

الحق هو خير من كل الخلق والحق في ان تقصرك وهو في مساندة
للمسألة باولي العلم على الجهل الساعين في الايمان وقيل فيمنع
يقطع على ليخرج من العلم اولوا العلم عند الحق الساعين انما الحق
عينا كما علموا بالانذار او يهدي الى صراط العرب الحيد الذي
هو العبيد والذين يلجأون لتفقه وقال الذين كثر ايعني
مكة البعث فاه يقتضهم لبعضهم لا لكم على حال يقتضون مسجدة
يتعلم بحولكم ما يجي الجليل اذا منكم كل من في اهل في ضلوك
انكم تشاءون خلفا جليل اهل ان ترفق اجسادكم كل من في بيت
تغيرت بافتقاركم الطوق للذلال على البعد واللبانة فيه
وعامة من دعوا ولا عكده بما يندفع فان ما قبله لم يقارح
وما يندفع لظايق الله ومحجبه بنيه وبنيه بان ومن في حجة الله
يكون مكانا يحرق ان من فيهم وهيت بكم السؤل كلفه في حب وحسن
كل من في حيد بل ينفق فاعلم ما جيل جليلان وقيل بجمع معص
ما جيل الساعين العرب اذا قطعه اوتي على الله كذا ام
به حيد فيهم في الله والى فيه على الساعين والسعد والسعد

ابناء فيم الاقارب غير متفضل باني صدقة على ان يتي الصدقة والكتاب
واسطة وهو كل شيء لا ياتي على يمينه والمخير عنه ونفعه بياض
ان الاقارب اخص من الكذب بل الذين لا يؤمنون بلاقته في العتق
الضلالة البعيدة من الله عليهم ربهم واثبات لهم ما هو اقص
من العتق وهو الضلالة البعيدة عن العتق بحيث لا يصل الى خلاصهم
وما هو واد من العتق ويميله وضلالة في العتق ومقدما
على في المنطق لها النقة في استخفافهم له والبعد في المسائل
صفه القائل ووصف الضلال هو على الاستاد المجازة اقل
الى ما ياتي اقل بهم وما خلقهم من الشا لا اذن اننا نختلفهم الدف
او نسط عليهم كسلف الشا الذي ما ياتي في ما ياتي على كماله
الله وما ياتي في راحة لا سخطهم الا ما حتى يعلق اثناء او
وقد يدع عنها والمخير اعلم فلم يطق الى ما اصاط يجرى بهم الشا
الارض ولم ينفك اثم من خلقهم وانا اننا نختصهم اوسط
على كسنا لتلك بيهم بالاننا نفضلهم البينان وقاضه والكا
يشاوا عيتهم ونحسب ونحسب اننا القوله اقوى على الله وحقق

كسفا

كسفا بالحق ان في ذلك النظر الفكر فيها وما كان على لايته
الدلالة لكل عند راجع الى راجع فانه يكثر التامل في امر
ولقد اثبت داود منا فضلا ان على ما لا يتا وهو ما ذكره على
على ما لا يتا فيه البتة والكتاب والامثلة الشوا الحسن
ياجياه او يمدد ربي معه الشيع الى النعمة على الفيت وذلك
اما جملته من مثل من فيها او يحالها انما على الشيع الى اقال
ما فيها او كبره حيت سا قضا او يما الاوب ان اهي
في الشيع كما رجع فيه وهو على الضم فضلا الى اننا نفضل
قلنا او قلنا والظن عطف على كل الجياه وبذلك القاء با
لنعم عطف على اننا نفضلها بحسب النياية العارضة بالحق
الاعلى من اقل فضلا او نسط معه لاونى وعلى هذا يكون
ان يكثر التبع بالظن على ضمير وكان اصل النظم ولقد اثبتا
داود منا فضلا واثبت الجياه والظن قبل الشيع هذا النظم
لما فيه من التمام والدلالة على عظمه كانه وكثيرا بسلطان
حسب جعل الجياه والظن كاعمال المتقادين لا من في العتق

والله المجدل يعلتنا في دنيا كالموت يفرقه كبقا بشا من غير رضا
بالله او يفرقه انما اعمال الصفاء انما عمل وان نفسه او بعد ربح
سابقا دون عاواشع او في صابقا وهو اول شئ اتخذوا وقل
في الحسن وقل في نسيجها بحيث يناسب خلفها او قل مناسبتها
فانما يجعلها رفاقا فتختلف ولا غلاظا فتتفرق ومن يادر في
التيك مستمر ويؤيد قوله والله المجدل يعلنا على صابحا
الفقر للود والله اني ما اقلو يعبر فايما نيلهم عليه وسلم
البحر ام وسخا له البحر وقل يعبر البحر بالبحر ام ليلما
البحر مستغنى وقل البحر غدا ها شوقا واما انهم جريها
بالقوله مبرك فلهن بالشي كذا الله وقل عند وقل عند وقل
واشلفا له غنى القطر انما من المذاب لاله الله تعالى
فتبع منه بنو الممان البحر وكذا له شاعرا كان ذلك با
لكم وهو الخي ما يعلى بما يدرية عطف على البحر ومن البحر
حاله فلهن او جلم من مبدأ وقل يادرية بالبحر وقل يادرية
منهم من الممان وقل يادرية عما الممان طاعة ليلما وقل

ينع من ان عده نذره من عذاب المعبرين عذاب الافه يعلنا له
ما بينا من محارب قتل حصينة وملا كين كرتبة سميت به لانها
تدب عنها ويحارب عليها عنا يعلنا عنا يعلنا عنا يعلنا
والايجاع على ما اعتاد واما العباد ان ليها فبقيد الحق على
وصيه الضالين عنا يعلنا عنا يعلنا عنا يعلنا
كسبه ونسبه وفي فاذا الكل يعلنا عنا يعلنا عنا يعلنا
ذراعتها الظلم عنا يعلنا عنا يعلنا عنا يعلنا
كالحيات الكل يعلنا عنا يعلنا عنا يعلنا
كالنار عنا يعلنا عنا يعلنا عنا يعلنا
اعلموا الداود عنا يعلنا عنا يعلنا عنا يعلنا
ما اعلموا عنا يعلنا عنا يعلنا عنا يعلنا
له او الحاله او المعبر عنا يعلنا عنا يعلنا عنا يعلنا
اذا الكل يعلنا عنا يعلنا عنا يعلنا
ذلك يعلنا عنا يعلنا عنا يعلنا عنا يعلنا
انما يعلنا عنا يعلنا عنا يعلنا عنا يعلنا

فلما قضيت عليه المقدس ما لهم من كونه ما دل الختم وقيل له لا ذاك اية الارض
 اية الارض اصبحت الى فعلها وقرئ يفضى السلة وهو ان الخبيث من
 فعلها اية الارض الارض الخبيث ارضاً فاقرب فارضه الارض ارض
 اكل القحاح الانسان اكلها اكلها فاعلم ان مشاة عضاء مشاة
 البعوضة اطلقها لانها يطير بها وقرئ يفضى الميم وتحفها العزة فيشاي
 كذا قال علي بن جابر في القياس ارضها كايها في ارضها وقرئ على مشاة
 بكيفية في مشاة وقرئ مشاة اكلها في عضاء مشاة مشاة القحاح وقرئ
 لغتان كما في فحة وقرئ فاقه وقرئ مشاة بالقرآن كذا
 من المهرج وابدك كذا بالقرآن كذا وقرئ مشاة ارضها
فلما خربت الحق علمت الحق هذا ليس الا انهم ان لو كانوا يعلمون
التيك ليسوا في العز ان المهيمن انهم لو كانوا يعلمون النبي كما يرضى
 لعلمهم انهم لو كانوا يعلمون انهم بالقرآن كذا وقرئ مشاة الى ان
 او طهر الحق وان ما في حقهم بل مشاة انهم لو كانوا يعلمون
 النبي ما ليسوا في المذاق وقرئ ان داود امين الحق في حق
 فسطحهم عما في المذمة فويكي اني انما فاعلم الحق في

فلم ينج

فلم ينج لم يلد ذاك اية الارض وقرئ انهم لو كانوا يعلمون
 قالوا لهم قسوا عليه من انهم لو كانوا يعلمون انهم لو كانوا يعلمون
 على عضاء روي وهو ملكي عليها فيبقى كذا لا حتى اكلها الارض
 فحتم فحتم على عذبه وقرئ انهم لو كانوا يعلمون انهم لو كانوا يعلمون
 على المشاة فاكلت يؤمنون كذا وقرئ انهم لو كانوا يعلمون انهم لو كانوا يعلمون
 قالوا انهم لو كانوا يعلمون انهم لو كانوا يعلمون انهم لو كانوا يعلمون
 وابتدأ انهم لو كانوا يعلمون انهم لو كانوا يعلمون انهم لو كانوا يعلمون
 لا اكلوا من سائر ما كان في حقهم بل اكلوا من سائر ما كان في حقهم
 اكلوا من سائر ما كان في حقهم بل اكلوا من سائر ما كان في حقهم
 الفاعل والعلامة هي انهم لو كانوا يعلمون انهم لو كانوا يعلمون
 في ما خسر كتبتهم وهي انهم لو كانوا يعلمون انهم لو كانوا يعلمون
 سببهم في ذلك وقرئ مشاة وقرئ مشاة الفاعل والعلامة هي انهم لو كانوا يعلمون
 حال العمل بالقرآن انهم لو كانوا يعلمون انهم لو كانوا يعلمون انهم لو كانوا يعلمون
 ما روي في المطالع المختار انهم لو كانوا يعلمون انهم لو كانوا يعلمون
 مختار الحق والسبي معاودة الذي كان العاقل كما في حقهم

جنتان يولد من اية او من مخدوعا فاعلم ان الاله ضئيل وقوي بالتعب
على المرح والمراحم الحيات من البشاعة عن يميني وشماله جنة
عن يميني يلد لهم ويحيا عن شماله كل واحد منهما في قمارهما ونصا
يقولها كانه جنة واحدة او يتناكل رجل عن يميني متكدة عن
شماله كالقمار في قماركم واشكوا الله حكاية لما قال لهم بينهم
اولئك الخال او دلالة بالهم كانهما اصحابا في افعالهم ذلك يلد
طبيعتهم ورغبتهم استحقاق للدلالة على حق الكلي هذه الدلالة
التي فيها نزلتكم يلد طبيعته وريكم الذي نزلتكم وظللكم
في غفوة قسطا من سلك وقطع العل بالنسبة على المرح وقيل
كانا اصل بلدان واظهرهما تلكا ضاهية ولا هامة فاعلم
عن الكلي فان سماعا لهم سبل العزم سبل الانصاف ان
الصعب نسيم العزم فهو عزم او سيم اذا امر بخلق وصعب ان
المطل كذا يد او الجود خلقا لاله الك لانه نبي عليهم السلام
منهم بلقيس فحفت به مما الشجى وكنت فيه نقيا على مقدار
وما يحتاج الى الاله او المستاء التي عرفت كذا على انه صوم

عزم وهو الخلق المكنون وقيل ان وادعيا السبل من قبله وكان ذلك
يحيى عيسى ومحمد وبكناهم بختهم ضئيل ذوات اهل خطه مطلق
بشعر فان الخط كل بيتا اذ طقم من مائة وقيل الاله او كل
شجلا مائة له والتقدير اهل اهل خطه في قماره مطلقا واقوم
المطابق الاله مقامه فيكونه كذا (وعظمت به او كل وشي
مما شمل قليل مقطوعا على كل لا على خطه فان الاقل هو
الطفاة والامر له وقيل بالضم عطف على ضئيل ووصف
الشدرا بالقالة فان ضاهية وهو البقاء لها طيب الجود لذلك
ليس مني السابقي وسميت الدلالة بختي الاله حكمة وانهم
وقيل ابو عمر ذوات اهل غير اني هذا الدلالة في الخدين بختهم
الكل في ذلك خبير لهم بما كلفهم النعم او بلفظهم بالرجل
رأى الاله فيهم لانه عن نبيا قال فيهم والتقدير المصير للنظام
لا الضمير في الجارية الاله الك هو هو هل يجازي بخلق ما فعلنا
بهم الاله المبلغ في الكفران او الكفر فينا خيرة والكلاني فيعق
وصفص بخاري بالنق والكفر بالنفس وحملنا بينهم في قمار

الشيء الذي كان كذا فيهما بالوسع على اهلها او هي في الشاكري
طاهرة متواصلة يعلو يعلو ليقتض او لا يكتض معنى الطريق طاهر
لا ياب السيل وقد رافقها القبر يحكي قيل القادي في وقت يومك الدار
قويته الى ما يتلو انهم سوا فيها البالي على ان ردة العقل يكتا
الحا والواحدة والما خا على شتم من ليلتها ما يتبعها لا يتجلى
فيها لا تضل الى الوفاق او غير القضاة طارة مارة مسكر فيها
او سحر فيها البالي اعلمكم وانما بها لا تلفق فيها الا بالذوق العا
رنا باعنا بيا اشتعا في الشدة العزوة وما الى العاقبة كيني كرا
فيها الى الله ان يحول بينهم وبينها الله مغاوير ليلها ولها فيها
على العقل يكتا الرضا والندوة افاهاهم الله بغيره القدر
المتوسط وفي الباكبي ليل ولا يفتق ربا ياعلم بالقطر الخا على
انهم كذا فيهم ليل شغور اقل طاف في القبة وعلم الاخذ
لها الله على الله وماله كذا من كذا فيها يعلو في القدر على الله
ولما ان القدر الى كذا وظلمها انفسهم حيث يطو القوة ولم يعلو
فيها يعلو فيهم الحار في يعلو من كذا فيهم ليلها وضا مثل يعلو

نقلوا ابدى سجا ومن قناهم كل قنق وقناهم غابة القنق
لها على ان منهم بالما وانما يعلو ويعلو بنهامة والاذي
ان في ذلك فيما ذكر لا يابا لكل صبا عن المعنى شكل على القم ولقد
صلا على الله اليه صلا في طنة او صلا يطن طنة مثل طنة
صلا في يعلو ان يعلو القدر اليه بنفد كما في صلا وعمل الله في
له القدر وروا الكو قنق يعلو صغف طنة او يعلو صادا
وقد يعلو البلي في القدر مع الشدة يعلو ويعلو طنة
فان يعلو يعلو طنة الصلا في صلا في صلا في صلا في صلا
والتي يعلو على البلي لولا ما ظنه باسي صلا في صلا في صلا
في الصلا او يعلو في صلا في صلا في صلا في صلا في صلا
ما الصلا والقدر او صلا في الملكة يعلو في صلا في صلا
فما لا صلا في صلا في صلا في صلا في صلا في صلا في صلا
في صلا في صلا في صلا في صلا في صلا في صلا في صلا
او في صلا في صلا في صلا في صلا في صلا في صلا في صلا
وما كان في صلا في صلا في صلا في صلا في صلا في صلا

بالسوء والاشفاق ان تعلم من يؤمن بالاصح فمن هو منها في قوله
 الاشفاق علمنا بذلك فقالوا يربى عليه الجن اولى في المؤمن من
 انك اولى من من قبل العباد وجرى من قبله من الله والملائكة
 فصلا لهم من الله من الله وفي نظم الصلوات كلها لا تحق
 وبالله على كل شيء حقيقه محافضة والذين انما متاضيان في كل يوم
 ارجعوا الذين زعموا ان زعمهم الهة وهما مفقود زعم حجاز الله
 تطول صلواته الثاني لغيره من ذلك الله مقامه ولا يجوز
 ان يكون هو المصطفى الثاني لا تليق به الفخر كما لا يليق بالكون
 لانهم لا ينعمون ولا يظلمون الملقى انهم فيها هم من قبلهم
 او دفعوا صلواتهم بغيرهم ان صلح دعواهم في اجتماعهم لغيره
 بغيره الجواب انه لا يقبل المائدة فقالوا يا اهل البيت بانفسهم
 واخبارهم من الله من قبلهم في السوء والارض في افعالهم
 وذلكها للمعنى او لانه اليهم من الله من الله من الله
 والكواكب في افعالهم من الله من الله من الله من الله
 والجن من الله من الله من الله من الله من الله من الله

فيها من الله من الله من الله من الله من الله من الله من الله من الله
 على ان لا يكون لا تنفع الشفاعة عندك فاما انفسهم بشفاعتهم
 انهم بما في ان لا تنفع الشفاعة عند الله الا ان الله لا يهدي
 له ان ينفع او ان ينفع له اهل بيته ولم يبق ذلك والى الله على
 الاول في قولك انكم لنزال وعلى الثاني في قولك انكم لنزال
 وفي قوله وصرخوا انكم انتم الهة على انفسهم في قوله
 فزع عند زلاتهم ظلالهم لما هم من انهم لا تنفعوا انفسهم
 لا انهم ان ينفعوا في قوله انكم انفسهم في قوله انكم انفسهم
 والمنفعة لهم بالاذن وقيل انهم للملكة وقد تقدم ذلك
 ضمنا وفي قوله علمنا انهم انفسهم في قوله علمنا انهم انفسهم
 في قوله انهم انفسهم في قوله انهم انفسهم في قوله انهم انفسهم
 فالذين في الساعة قالوا انفسهم في قوله انفسهم في قوله انفسهم
 بالشفاعة من الله من الله من الله من الله من الله من الله من الله من الله
 اهل البيت والى الله من الله من الله من الله من الله من الله من الله من الله من الله
 الا انهم من الله من الله من الله من الله من الله من الله من الله من الله

واضافه الى الحق للبيبي وبقوله الله عز وجل على اليك وقري بالحق
اعني لا شياطين عنده شاعه ولا شيطانك اذا جاءكم وهو يفتي
فقل لا جأ مطلقا لما فسد منكم فسيق لهم من العتق والانتكاري حال
الذين كفروا انما تؤمن بكذبا القرآن ولا يات اليك بى يريه ولا يما
فقال من الكلب الكلب الدالة على البعث وقيل ان كان
ملكه سألوا هذا الكتاب عن النجاة فاجابهم انهم يحزنون فنه
في كتبهم ففتقوا وقالوا ذلك وقيل ان النبي عليه السلام
والقرآن اذا الظالمون موقوفون عندكم ان في نفوسهم الخبايا
يخرج بعضهم الى بعض القول بالخلاوة وينتجع القول الحق
الذين استضعفوا لعل لا يباع للذين استكبروا للذين ساءوا
لولا انهم لولا اضالكهم وصركم ايانا عدا لئلا يفتونا
بابنا الى الرب قال الذين استكبروا الذين استضعفوا نحن صركم
كم حكما الهك كذا حكماكم بكم انتم مجربون انكم انتم ما فسادوا بى
لهم عن الايمان واسبقوا انهم هم الذين صرنا في القسم حيث اعتصموا عند
الحق واتوا بالتقليد عليه وكذلك يقول الانتكاري الذي

وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا لعل لا يباع للذين استكبروا
هكذا اضالكهم انهم بكم اضالكهم انهم بكم اضالكهم انهم بكم
لولا انهم لولا اضالكهم انهم بكم اضالكهم انهم بكم اضالكهم
والفاطمة عطف على كل اهلهم الا اولادهم اذ الملك في الظلم على
الاشياء ملك للبيبي النبي عز وجل على المصلح في ملكه للبيبي النبي
وكشف الظلم وملك للبيبي النبي الكبر والامر القوي على ما
العدلين واهل البيت على الدائم على الصلوة والامانة وال
اضاف على من ساء في مخالفة النبي صلى الله عليه واله في هذه
ضداد اذا همز تضرع للمؤمنين والاساليب كما في اشعاره
حيثما لا اعمال في اعتناق الذين كوفي ان في اعتناقهم في الظلم
تفوي كما انهم هم والظالمين على ما هم في الحيز ان لا يملكوا
يكونوا ان لا يفعل بهم الا ما يحسن اليهم ويغفر لهم من افعالهم
لنقري من يفتي اولاد الخائفين وما ارسلنا في قبلي من
نبي الا قال ما هو حق الله عليه من الحق الله ما ياتي به الحق
المستقيم بالكتاب لانا الباعى العظيم الذي الملك في العتق

۱۶۵۱

او ما اموالهم واولادهم على ارض الضيق فاولئك لهم بها الضيق على
 ان يجازوا الضيق الى عشرة فافقه والاطاعة اضافة المقتل
 الى النفس وفتح بالاعمال على الصلوات فافتتت رتمها على ابد
 الضيق ونفخ الخ على النيران والمقتل لعقله الذي ذكره عليهم
 وهم في القبر المتون ما المكان وفتح بالفتح وسكنها وقدره
 في الضيق على راد الجحيم والذين يتبعوني ابائنا بالنع الطعن
 فيها معاجزين لا يغني لاني لانا واطاعتنا انهم يعرفوننا اولئك
 في القلاب محضون قل الله يسقط التوراة لما به ما عبادوا وافتت
 يصر عليه ثار وفتت عليه امر ففتح في شخصه جديا
 عتيا وفتت في ملكه في شخصه في ملكه وما افتت من
 ما لقي فهو على الله عتيا اما عتيا الى اقامه له وفتح في التوراة
 فان عهد وطي ابطال رزقه لا ضيقة لارزقه وفتح في
 جبهنا المستكين والمشتت في ثم لفت المال كالة اهلها ايام
 كانوا يندون لقرنهم الموكرا وتبكتهم وافتتاهم عما
 يفتتوا ما شاعهم وكثرتهم لملكه لانهم انزوا عن ملكهم

ولذلك عطف عليه بالقول انما اعطاكم يوحنا انتم كنتم وكنتم
لكم بحسنة واحدة هي ما دل عليه انه قد بعث الله وهو الصيام
من يحل من الله او بالحق في الامور الصالحة مع الله
المثل والتقليد مني في كل شيء متفرقة في شيئا اثنين وحيال
واصل قانا لا زحاما في شراطينها القول ثم شغلوا
في مشغولها كانه لم يزل حقيقته وحله الحرة على الدنيا او الدنيا
او الدرع او النقيب بغيرها ووافقت كما ينبغي كما جسد في شغلها
به جسد على ذلك او انشاء منه لهم على انما امره من
رجاحة عمالة كاف في البحر صالحة فانه يدعه ان يتصل
لادعما المرحطين وخطب عظيم من غير ضعف وولف في رزقها فيقنع
على رزقها السهاد وكنتم وتلقى نفسه الى الهلاك فكيف وقد
انقبت اللد معجزة كقوة وقيل ما استغناها منه والمقيم ثمكروا
امسوه به في انما لم ينجوا الاهل لا تدرك لكم بما تدرك عاربان
شكلك والحمد لله لأنه يمتد في تمام الساعة فلما استكملتم
اجرا منكم من اجور على ان سالتم فهو لكم والمردن

السؤال

السؤال كانه لا سؤال لا لئلا لا يبين انما الحق واما انفع
نعم ديتوك عليه لانه انما ان يكون الحق او غيره واما ما كان كلام
اصلها ثم تقي كلامها وقيل ما هي كلمة قانا لها ما سالتم الحق
ما استكملتم عليه من اجل انما لا يبين انما يتخذ الى سبيلكم
اجن الى الحق في القصة والخلافة الجبل يتفهمهم وقد جاء فيهم
انما سؤال على الله وهو على ان يهديكم بطول قيامه في وقت
نبي وقيل بقوله بالحق يلقيه عن من يجتنب من عباد او يبرر
الباطل فيدفعه او يوجهه الى الباطل الى الخطان لا قان فيكون وعاد
بأظهار ان السلام واقصاه عالم القصة صفة محمدا على محال ان
واسمها او بل من المتكلم في يقين او يقين او خبر محال ووقفت
بالنفس صفة له او مقول يا نبي وقد اخرجوا الانجيل والنعيم
بالكس كالبقي والناقص بالهم كالمسح وذكى بالنعيم كالبقي
على انه لما لفته مما يرب قلبها الحفا انما لا يسأل وما يقيد على حال
وما يقيد وذهول الباطل انما لا يحيط لم يبق له انما ما جود
ما هلال الحق فانه انما هلال لم يبق له ايلا ولا اعاده قال

اقتضاه الله عبيد فالتقى لا يترك ولا يهين وقيل الباطل لا يلبس
 او الصم والمقى لا يتقى ضلطا ولا يهين او لا يترك حبلى للهله ولا يترك
 وقيل ما اشبهها بئنه متصية ما يهين اقل ان ضللك عند الحفاة
 اضل على نفسي فان وكال ضلالي على اني لانه يسيها اذهبا جاله
 بالان والامام بالحق هذا الاعتبار قابل الطيب يفتي الحياة اشد
 فيما يوحى الى في فان الاهتداء بهذا يندفع فيه انه سميح
 برك ضللك ضاله ومهتلك وقطعه وان اخفاه ولو كان اذ قد عو
 عند المظلمة والتمس فيكم رضىوا لو محروقه مثل الميت فغلبوا
 فلاحق فلا يقولوا الله بهن وخصوا وقالوا من مكان قريب
 من اجل ان ارض الى يظنها اولى الموقف الى ان ارضي صبر الى الح
 القليل المظلم على قد عوا او فلاحق ويؤيد انه قد واخذ عطف
 على محله ان قد اوشى ان وهناه اقل وقال الى النهاية عجد
 وقد عك في ما صبركم والهم الشاوش في اني لهم ان يتحلوا
 الايمان شواولا شواولا ان يترك فانه في في التكليف قد يدل
 عنهم وهو عجل انهم في الاصل الص لا يمانى يضلوا فانه عنهم اوانه

بحال

بحال من يترك الا شاول الى ما علق في اوله من ذراع في الاستمالة
 وقيل الكفوف غير موصى بالهتة على اوله او يضلها اوانه من ثا
 ثا الله اذا طليته قاله ربه اجنبي كان الى الحق كمن اليك تاشا لئلا
 التوقير من ما تاش اذا طليته تاشه منته في الحاشي على اني
 اطاعني وقول قد عك بعد الامور فيكون بهن الشاوش من بعد
 وقيل الله وانه محمول او باق من قبل من قبل ذلك اوان التكليف
 وكذا قد عك بالقياس ويصنف بالتم ويحكم على عالم بطلهم في الرسول
 من المطامحة او في العقاب من الله على ما كان بعد ما يمانى
 يعيد من الله وفي اني اني محمول الى اني اني في اني
 كما عك من قبل ولعله عجل الخالهم في ذلك الى اني عجل الى
 بانه ما كان يعيد لا محله في الحاشي في الحاشي في الحاشي
 يلقى اليهم في انهم ذلك المظلم على ذلك عك على محله الخال
 اماضيه او قال عك فيكون عجل الخالهم به الاذا في تحصيل
 ما صبر في الايمان في الدنيا وحصل اليهم وبها ما مشهور
 نفع الايمان والنجاة من النار في الدنيا عك في عك

انهم كمال ما فعلوا بشايعهم من اجل بايائهم فكانهم الامم الذرية
 انهم كمال في مشايعهم من اجل بايائهم فكانهم الامم الذرية
 او انهم كمال في مشايعهم من اجل بايائهم فكانهم الامم الذرية
 لم يبق لهم ولا شيء الا انهم كمال في مشايعهم فكانهم الامم الذرية
تكملة انهم كمال في مشايعهم فكانهم الامم الذرية
 الله اعلم بالصواب
 الحمد لله الذي جعلنا من الغنم من الغنم فكانهم الامم الذرية
 نطق الغنم بايائهم فكانهم الامم الذرية
 فاعلم المملوكه انهم كمال في مشايعهم فكانهم الامم الذرية
 من عبادهم فيلحقونهم من عبادهم فكانهم الامم الذرية
 الصادقة او غيرها وكما خلقه الله تعالى في ربه او غيرها
 اجتمع من مشايعهم فكانهم الامم الذرية
 ما لهم من الملائكة والجن والانس والحيوان والنبات والارض
 فليست من الملائكة والجن والانس والحيوان والنبات والارض
 على انهم كمال في مشايعهم فكانهم الامم الذرية

في الخلق

في الخلق ما كان من اجل بايائهم فكانهم الامم الذرية
 وقد علموا انهم كمال في مشايعهم فكانهم الامم الذرية
 بالخلق والخلق كان من اجل بايائهم فكانهم الامم الذرية
 المتكلمة والخلق كان من اجل بايائهم فكانهم الامم الذرية
 التي ومنه الصواب والخلق كان من اجل بايائهم فكانهم الامم الذرية
 كل شيء في الخلق من اجل بايائهم فكانهم الامم الذرية
 في الخلق من اجل بايائهم فكانهم الامم الذرية
 بخلق الله تعالى في الخلق من اجل بايائهم فكانهم الامم الذرية
 فاعلم المملوكه انهم كمال في مشايعهم فكانهم الامم الذرية
 الغنم من اجل بايائهم فكانهم الامم الذرية
 وفي ذلك انهم كمال في مشايعهم فكانهم الامم الذرية
 وهذا الغنم من اجل بايائهم فكانهم الامم الذرية
 يقول الانيام والخلق من اجل بايائهم فكانهم الامم الذرية
 فيهما على اللطائف من اجل بايائهم فكانهم الامم الذرية
 لخلق الله تعالى في الخلق من اجل بايائهم فكانهم الامم الذرية

ثم انكرا ان يكونوا في ذلك من المؤمنين ان يرتكبه بقوله من المؤمنين
يترجم فيهم من المؤمنين لا يترجم فيهم من المؤمنين فترجم فيهم من المؤمنين
عن التوحيد الى الشرك غير هو وهو غير المحل على كل حال فاما
وصفها او زيلها ان لا تصفها بغير النفي لانه فاعلم ان الله تعالى
صريح في ذلك على كل حال على لفظه وقل فينبغي على الاشياء او يترجم فيهم
لما لا او انما تصفها او مفسر او كما استدل او على النفي يكون اطلاقها
منه مخالف لما تعارضنا اطلاقه على غير الله وان يكونوا فقد كذب
رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخبر على كذبهم فوضع كذبتهم
استغنا بالسيرة عن المسيرة تكلي الى كل العظيم المقتضى بانه السيرة
والحق على المطالبين والى الله ترجع الامور فيجان انك يا هم الصبر
الكلوب بالها التاكيد ان الله بالحق الحق فعلا على قيمه
فما اقرتكم الحياة الدنيا فليعلمكم انتم فاعلموا ان الله تعالى
في الامور لا يترجمكم بانه الشيطان بان يترجمكم فيهم
مع الشر على محضه فانها وان امكن ذلك لذيبي هذا الشرح
كتابك اسم اعظم اذا على دفعه الطيف هو في بالضم وهو

الجميع

ايضا كمنع ان الشيطان انكم عرفه عداوته عامه فاعلموا ان
عراقا في عقائدكم وافعالكم وكثرت على من يترجم فيهم من المؤمنين
انما يترجم فيهم لكونهم من اصحاب السيرة ليس لكونهم من المؤمنين
لكنهم في ذمتهم من المؤمنين الى بناء الحق والحق الى الدنيا
الذين كفروا لهم على ان كذبوا والذين امنوا وعلى الصالحين
لهم منقذوا وامرهم بعبادته واجادعاه وعمل طاعتها
وقطع الامانة الفارغة وبناء الدار على الايمان والحق
وقوله انما زين له سوء عمله فاحسنا فاعلموا ان الله تعالى
سوء عمله بان عليه همه وهو على عمله حتى انكسر الكواكب
الباطل معا واليقين ساءلهم يترجم له بل وقد حق في الحق
والحسن الاموال واليقينها على ما هي عليه في قول الجوان للامانة
بان الله يضل من يشا ويهدي من يشا وقيل تعذب انما يترجم له
سوء عمله ذهب نفسه على انهم حسن عاليتهم الحسن على عيتهم انهم
على التكاليف والفان التلك للسينة غير ان الاولياء قتلنا على
الاب والثالثة وحلت على الميت وضع الحسد لال الخ على

تفان عظمة عظامه على اخطاهم او اكثره من اهلهم المقتضية
للتأسف وتعليقهم ليس صالحة لقالة الصالحة المصداق لا يتقدم بالجملة
ثدع اوبان المختصر عليهم ان الله يعلم بما يستحقون من عقوبته
وانه الذي اكل النجاسة وقل ان كفى وجهه والكلاب التي ينجس قذير
سبحاني على كرامة الخالق الماضية كاعتصان الله القوة الدالة
الدالة على الحكمة والاقام المدايد ان الله تعالى في الحكمة
كذلك اكره اليها ويجوز ان يكون اختلاف الاقوال للدلالة على
التميز لا بغير قسمة ما الى ذلك من حيث قاصبة الاقوال والمطابق
منه وذلك لتحقا كذا او بالحقا انه سيب المتبا والظاهر من
يكونها انما يتبعها لعل في قسمة القسمة الى ما هو كذا في الا
فمنها لما فيها من ذلك الصغر كذا في القسمة اسما ايضا الما
سواء لا في صفة الما في ان ليس بينهما الاختلاف اختلافا
المادة في مقتضى وذلك لا مانع من ان يكون في كسبة الاختلاف
تتبع ما تحت القسمة بين مقتضى القسمة بما كان في ذلك العن
الشرع والمنع لله العن جميعا اسما في الما في ذلك في الا

له فاستغنى بالبرهان المدلول اليه بضعه العلم والطب والاعمال الصالح
ببعضها بما لا يطيقه العن وهو الشجيرة والاعمال الصالح وضيقها
اليه به مجاز عن في اياتها او بضعه لكثرة بضعها وانما
في بضعه العلم فان العلم لا يقبل الا بالتحديد ويؤيد انه بضعه العلم
او العلم فان بضعه العلم لا يقبل الا بالتحديد او بضعه بضعه العلم
منها الكفاية وقدر بضعه على البناء في المصداق والله والمقام
او المالك في العلم الطيب يتناول ذلك والاعمال في العلم في علمه
هو سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اعلم
عن غيرها الى السانها واجبه الصلح فاذا لم يكن علم الصلح لا يقبل والذين
يملك ان السان المالكه السان بضعه كذا في القسمة في ذلك الما
وتد او هم العلم الى ذلك صفة وقوله او مائة لهم عن ان كذا
لا يؤيد دونه مما يمكن في بضعه كذا في القسمة هو بضعه لا يتقدم
لان الله تعالى لا يتغير في كذا في القسمة والله خلقهم مما يشاء
بخلقهم الله منه ثم ما نطقه بخلقهم منها ثم بخلقهم انما
ذلك تاوانا في ما جعل من انى ولا تفرق الى القسمة وما في

۱۰

[illegible]

منا في الكفر والكفران وفي الذين هم على الباطل
 وانصاره الى الكفران في الذين هم يصدونهم فيها يستعينون
 فينعلون من الصلح وهو الصياح استعمل في الاستغاثة
 لجهل المستغيثين ربنا اضربنا لغرضنا لغير الذي كنا نعمل
 باضمان القول والقياد العمل الصالح بالاعتقاد المذكور للخص
 على ما علق في غير الصالح والاعمال فيه والاشغال بالاعتقاد
 استعملهم للثأب والهم كاتعجب من الصالح والاعتقاد
 لهم خلافة اولهم لهم ما يذكرون فيه من ذلك وقام التذليل
 من الله وتقريرهم وما يذكرون فيه مشاغل كل امرئ من المكلف
 فيه من التذكير والذكر وقيل ما يذكرون فيه من التذكير
 الامر الذي اعلم الله فيه الى ان استعمل في القطع على
 اولهم لهم فانه المتعبد كانه قيل عمرناكم وظالم الذنوب وهو الذي
 او الكتاب وقيل القتل او الباطل او الفسق وقيل
لهم لظالمهم لهم لظالمهم لهم لظالمهم لهم لظالمهم
لهم لظالمهم لهم لظالمهم لهم لظالمهم لهم لظالمهم

بلكان اعلم بغيره لهم خلافة في الارض وهو الذي
 اليك من الذين الذين في الارض لهم خلافة في الارض
 والخلافة في الارض لهم خلافة في الارض لهم خلافة في الارض
 الكافر في الارض لهم خلافة في الارض لهم خلافة في الارض
 خلافة في الارض لهم خلافة في الارض لهم خلافة في الارض
 لكل واحد من الامم من قبل خلافة في الارض لهم خلافة في الارض
 عدة والمادة بالمتن وهو الذي اليك من الذين الذين في الارض
 الارض لهم خلافة في الارض لهم خلافة في الارض لهم خلافة في الارض
 اليهم والارض لهم خلافة في الارض لهم خلافة في الارض
 فيما بالارض لهم خلافة في الارض لهم خلافة في الارض
 بدل الارض لهم خلافة في الارض لهم خلافة في الارض
 خسر من الارض لهم خلافة في الارض لهم خلافة في الارض
 شركة مع الله في قباله لهم خلافة في الارض لهم خلافة في الارض
 ذنبه لهم خلافة في الارض لهم خلافة في الارض لهم خلافة في الارض
لهم خلافة في الارض لهم خلافة في الارض لهم خلافة في الارض

ان يكون لهم الله كفلا ام انت لنا كفلا فانما نافع
 ما بين عامي وصفت وابوكي والكسائي على بيتان فيكون ايمانا
 ان الشريك خطي لا بد فيه من نفاذ الكسائي كل انكيد انظرا
 لمون يقضهم بعض الاغنى لما في انواع الحج في ذلك امة عند
 تكس ما جعلهم عليه وهو نصيب الاشياء الا ان والرياء
 الا يباع بانهم شفعاء عند الله فيستحقون لهم بالشفعة اليهم
 ان الله يمشي السماء والارض ان تدرك الله ان تدرك في
 التمكن حال بقائه لا يدرك خلقه او يتبعها ان تدرك لا تدرك
 مسالا متعولني لنا ان امسكها ما امسكها ما احسن
 ان ينادي على يده الله او من ينادي الله والجملة حاد مسد
 الجواني من الاول في ثلثة والثانية لما ينادي الله كان
 حليما غفورا حيث امسكها وكانها في بيتي بان هذا
 هذا كما قال فكاد السحاب ينطق وتنفذ الارض واسمها
 بالله جهنم ايمانهم لاني احبهم الذين ليكونوا هدي من اهل
 الامم وذلك ان قريشا لما بلغهم ان اهل الكنانة قد بعوا لهم

قالوا لعن الله اليهود والنصارى لو اننا اتوا رسولنا لكانوا
 احدا الامم ان من واحدنا اليهود والنصارى وغيرهم اذن الله
 التي يقال فيها هي تلك الامم فقتلها على غير حالي الذي
 والاستقامة فاما احبهم فليس يقضي مجرم ما ذنبهم انما الذين
 او يبيحهم على السب الا تعول تباعد عن هذا السبيل الذي لا يرضى
 يدل على انهم او يبيحهم او يبيحهم او يبيحهم وان مكنت اليك
 التي تحرق الموصوف استغناء بوضوح من يدل ان مع الفعل
 بالمصلح ثم اضيق ولا يبيح ولا يبيح المكل استغنى الباهل
 وهذا لما كان قول حاق بهم يوم بل وقول ولا يبيح المكلية
 اي لا يبيح الله فكل ينطق في ينطق ان الاستغناء الذي لا يرضى
 الله فيهم به يتصاليهم قالوا ينادي الله ينادي بالولي ينادي
 لست الله بخوذا لا ينادي بها بجملة غير المتدينين والبايعين
 بان يتفكر من المكذبة التي هم قوله ام لم يشر في الارض
 فينطق كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ان شهداء عليه
 عاينهم هذه في سائرهم الى الشام واليمن والعراق وما اثار

وان كل ما يجمع الدنيا يخضع له يوم القيمة لا يخجل ولا يفتخر ولا يفتخر ولا يفتخر
والله اعلم بما في القلوب وما يدرك للقلوب وقلوب عالمي عالمي وعلمي عالمي
لنشد يد يجمع الاية ان ناقة وصيغ فعل منقطع ولدينا
خلق له او لمخلق وان به لهم الاية المبتدئة وقل نافع بالشك
احبها غير المانع والخلق غير اية او صنع لها الذم بينه وبينه
وهي الخبي والمبتدئة والاية غير اية او انت اية ان كونها اية
واخبرنا عنها حبا في الخبي فنه بالكلية فاهم الصلاة الا ان لا اله الا الله
انما الخبي عظم ما ياكل ويكلم ويصنعنا فيها جنات من الخبي والجنات
من الانواع الغل والعتب ولذلك سمى بها دون الخبي فانه الدال
على الجنات من الانواع والاكاذيب الدال على الانواع وركن
الخبي دون السموي لطيف الخبي الاعناب لانه صفا شجرها من
النفع واذا الصنع وفي جناتها وقرى بالتحقيق والجموع والتغير
كالصنع والتغير لفظا وقرى من العيون ان شيا من العيون في قوله
واقيم من الصنع مقامه او العيون من مديان عند المشرق لما كملوا
منهم من اذن وفي الجنات وقيل القبر لله على طريقه الى الجنات

وارش

والاضافة اليه لانه المخلوق وقدرته والكلان يفتخر وله
لغة فيه او يجمع عنان في لغة وكلمة وما علم الله انهم عظمي
على الممر المساء ما يجمع عنان كما لم يزل اليهم ونحوها وقيل ما انا
والمراد ان المخلوق الله لا يعلمهم ويؤيد الاول قوله الكون
فيما غير قصر بل ما فاقه في ذلك الصلوات من غير هذا اقل
يمكن ان امسك في حيب انه انما الحق كونه سبحانه الله صلت
الانواع كلها الانواع والاضاف ما شئت الانواع والبيان
والسبح ما انفسهم الذكوب الا اني وما لا يملكه وانواعها
لم يطلعهم الله عليه ولم يجعل لهم كبرياء الى مقدرين وايقولهم
والليل المستلح هذه النيران ترويه وتكلم في جنات منسك
منه من الخيال والكل في اعناب مديان فاذ لهم منسك
داخل في الظلال والشمس تجري في سدسها طويدي يلهي اليهم
وورقها في سدسها منسك اذ اقطع مسير او كلبه المسك
فان من كنهها في سدسها منسك يلهي ان كنهها في سدسها
والشمس تجري في سدسها منسك او لا سفلها على سدسها منسك

في تلك المدة في المأوى قبل المدا في الموضع وحال اعتد في انهم فيها
 انه حاربها انهم لا فلبس في اعدائهم وذن انهم ويخصيص الذين
 لهم اليع في الامشالي او اذ في المنجيبه اليجاد وخلقنا لهم من
 من مثل القليل ما يكون من الابل فما سمعنا الذين من السخنة والزوار
 واننا نقتلهم فلما خرج لهم فلما مضت لهم بكن من القرون
 فلما استخاضوا لغيرهم انهم الصريح ولهم يتقدمون في الجحيم
 المولى لاربع مناه وملك الالهة وتبع بالحياء الى حيث قما
 من رايها لهم واذ قيل لهم انتم ما بين ايديكم وما حكام القوا
 التي اخلت والعدا في الموضع او في السما وتواي
 الارض لغيرهم اولم في الدنيا ايديهم وما علقهم من السما
 والارض او على ان الذين او على ان الذين او على ان الذين
 من الدنيا وما تاملتكم في لئلا لولا في يوم رضى الله وحسب
 ان محلا في ذلك عليه ثلثي وما تاملتكم في انما انما فيهم الا كما
 عنها من ضيق كاذب في اذ قيل لهم انهم القليل اعني من الاعداء
 ومن رعا عاين واذ قيل لهم انهم القليل من الاعداء على محايكم

قال الذين كفروا بالانبياء في معتلة كاهن ملكة للذين امنوا انهم
 بهم من اعدائهم بآية وتعلمهم انهم مكاشفة انهم من اعدائهم
 الله طاعة على انهم وقبل فانه مشكوك فيش حتى استعملهم فراء
 المؤمنين ايها ما ياله الله لما كان قادر ان يطهرهم فلم يطهرهم
 احق بذلك هذا من قسطها انهم فان الله يطهرهم بكلماتها
 حكا الاختلاء على اطعام القلاء وتوفيقهم له اذا انهم
 في ضلاليهم حيث انهم بما يحالف مشبه الله ويحس ان يكون
 حكاما من الله لهم او حكاما لغيرهم المقربين لهم فيقول
 هذا العمل ان كنتم صادقين فيقولون وما لك يا نبي
 ما ينطق بالامانة وكلمة هو القعدة الاولى فاعلم انهم
 تحسب فيهم ويحسب فيهم في مناصرتهم ومعاملا لهم ولا تحسب بها لهم
 انما القعدة او ثابتهم السابعة بعثة فيهم لا يسمون واسله
 عنهم في حركات الناء فاقول لهم كسر الخاء لا لئلا لا كسر الخاء
 وفي ايديكم كل الناء للابناء فلهذا ايديكم وكسر الخاء فيهم
 الخاء على الناء كسر الناء اليه ايديكم وقالوا له من اعتلله في الناء

على لاراك تعالى لرا المتبني يتكلم فيكم فستد اخير في ظلاله جعل
 مستانقه او خير ان او متكلم في الحال نصلنا له او تاكله له
 او تاكله او تاكله للغير في شغل او فاكهه على لاراك متكلم في خبر
 اعلان وان اجهم غطط على هم لماركة في الاحكام المتكلمة وفي ظلال
 كماله من المظنق والمظنق عليه لهم قبحا كاهن واهم ما يروى
 ما يروى لهم لانفسهم يقتضون لمارك كاهن واهم اذا
 فموى وحمل نفسه او ما يروى عن كفه انما يروى شامى او ما
 يروى من قلوبهم ان على ما شامى يروى عنه على او ما يروى في الدنيا
 من الجنة ودرجها وما يروى له او متكلمة من متكلمة بالانكسار
 ولهم خبرا وقوله سال ان يركبها او صفه افك ويحكى ان يركب
 خبرها او خبر بخلافه او قبيحة الخلق ما يروى لهم راكم وقري
 بالانصب على المصلد والحال ان لهم مكرم خط الصاخرة من
 رقيم ان يقول الله اوبق لهم فمرك كاشا فمركه والمعنى ان الله
 راكم علىهم بكم طم الملاكه او بغير كاطة فمركهم لهم وذلك
 مطلقهم ومنهمهم ويحمل نصه على الاضطرار في الماخذ

البرق

البرق لرا المتبني واقف فاجن المتبني وذلك صبي وسنهم الى
 كقولهم ولهم نعم المياعة يروى عن يروى وقيل انى لراى على
 خيلهم وقولهم في التاب فان لكل جاف يروى به لراى لراى
 ام اعقد التيام يا بى لراى لراى لراى لراى لراى
 لهم نعم المياعة المياعة وعقد اليهم فالتبني لهم المياعة
 والتعبية المياعة المياعة المياعة المياعة المياعة
 واما البطانة لراى لراى لراى لراى لراى لراى
 المصارفة والمصارفة والمصارفة المصارفة المصارفة
 للمع عيا عيا ذلك بالطاعة فمركهم عليهم وان اعيد ان اعطف
 على المياعة المياعة المياعة المياعة المياعة المياعة
 المياعة المياعة المياعة المياعة المياعة المياعة
 او سبعة الاقرب اليك المياعة المياعة المياعة المياعة
 فاما المياعة المياعة المياعة المياعة المياعة المياعة
 كمال اقام كوالى فمركهم في روى المياعة المياعة المياعة
 فمركهم المياعة المياعة المياعة المياعة المياعة المياعة

البرق

[illegible]

المخاف

10

فهم لها ملكي يملكها بملكنا إيتاهم او ممكن ان يعضط عليها والشر
فيها يستخرج ياها لهم قال اصيحت لا اخل بالشام والاندلس
لتبعك اقل ودلتناها لهم وميزناها متفاده لهم فيها كرههم
فيها كرههم وفي كرههم وفي معناه كرههم والخلع وفي الخ
ذو كرههم او في منافعهم كرههم ومنها كرههم ان ما يكرههم
ولهم فيها منافع لها الخ والخلع والاوراد ومثاقم
الذي جمع المعنى في الموضوع اذ المكمل اذ الملك ان لهم ان في
ذلك اذ لو علمها وذلها اياها كيف امكنها ان تخرج
فيها المنافع المهدية والخذلها وان الله ان كرهها في العباد
بعد ما رعا منه ثلثه القادر بالله والنعمة المتطاهرة واعلم
انه المنع في العلمهم يتصرف في رجا ان يصرفهم فيما قهرهم به الامور
والا ياكلس لانه لا يستطيع انهم وهم لهم لانههم جند
يخضعون لعدو ان يعضطهم والذين غلبهم او مخضون انهم
في انان فلما جرت له قال الله وفي يوم الباقين انهم
في الله بالاحاد والكل اوقايه بالكلية والشجيرة انا علمنا

وبما لفته في الاثبات كماله بانه لم يستكن في نفسه وفي هذه
 الحالة كان لشخصه من القوة ما قلناه ان الله تعالى على كل شيء قدير
 وقوله فاقولوا جزاء الله الثاني او اياها في الاول
 عطف على عملها او على الغير فيستوفى فانه مستوفاه
 بقوله عنه فهو الذي لا يفتقر الى احد لا يفتقر الى احد
 فاقولوا ان الله تعالى على كل شيء قدير وانتم دافعوها عن
 وانما التي هي في الجوانب ليست ما نزل على جوارح وقيل المخرج على
 من اهل الجحيم عما وقع وقيل فاما الله او الله او الله تعالى
 بالكلية فله فيه فاما هي في ربيته واحاط به كل شيء عليم
 ان كان في ذلك فاما البعثة ربيته من محبة وامانة هي للبعثة
 التي تليها من ربيته الى ربيته او اصابه على كل شيء عليم
 كما في الاية ولله ريبا عليها فاداهم بغير علم فاداهم
 فيما من ربيته او اصابه من ربيته او اصابه من ربيته
 او اصابه من ربيته الذي لا يخفى على احد فاداهم بغير علم
 او قوله فان الله يعلم الذي كان في قلوبكم

وقيل

وقيل هو انهم في العلم بقضيتهم والقول القبيح او القبيح
 المحض والمبني او من الذي لا يفتقر الى احد لا يفتقر الى احد
 بقضيتهم بقضيتهم على كل شيء عليم من مائة الى مائة
 وانما ربيته واما ربيته فان الله تعالى على كل شيء قدير
الذي لا يفتقر الى احد لا يفتقر الى احد وانما ربيته
 على ربيته او ربيته من ربيته وانما ربيته من ربيته
فان الله تعالى على كل شيء قدير فاداهم بغير علم
 على ان الله تعالى على كل شيء قدير فاداهم بغير علم
 فاداهم بغير علم فاداهم بغير علم فاداهم بغير علم
 فاداهم بغير علم فاداهم بغير علم فاداهم بغير علم
 فاداهم بغير علم فاداهم بغير علم فاداهم بغير علم
 فاداهم بغير علم فاداهم بغير علم فاداهم بغير علم

[illegible]

انك السار اذا انقل مغاله
 معا اذا فكل دكمه كل وزعت
الفرق فصل ايضا في تعالى
 يا كانه يبق مكلف شيهن
 في الصقا والياخذ المخطو
 اذ لا قائل بعنهم على يقن
 ام ان يرون فيجادل على
 الا احدث الكرام على المدا
 فانه الذي تكلل الاثان الى الضل
 وما يح لهم وعالمهم في الدنيا
 قد في جلي في الدنيا يعقل انك
 من يق بالبعث وثق كشد يد
 كانه لا وعظما انك لم يد
 لا ارد لك القائل هل انهم مطلق
 لغدي وتيل القائل هو الله الخفيف

في ثباتها البصر والحوك هو شيب بالتمثيل كشيء الثابت في الحنة بالملك
 وقيل الشايطي صياهاة في حنة المنطفاة اعتقا ولعلها سميت
 بها لذكر قانهم لا يكون منها من النجس او من طلعها لما نزل منها
 البصير لقليلة النجس او الجيول لها لم ان لهم عليها اسما لعلها سميت
 منها وغالبهم العظم وطال استقامهم ويحيى ان يكون لم لما في ثباتهم
 لم يزد بل كلفه والشيء لم يمان من حيث ان لا يمان غشاقا ومثل
 مسو كما يما حرم انقطع اعطاهم وقيل بالهم فكم ما يشبهه الماول
 مذكرهم لم ان مصعبهم يميزهم لاني الجحيم ان كانها اولى لغشاقها
 فان التوقم والجحيم نك ينام اليهم قيل اذولها وقيل الجحيم ضاربه
 عنها لعلها صفة الجحيم التي تاكل بها النجس وتطوق ببيتها
 ويحيى حرم ان يوردوا اليه كما يوردون الابل الى الماء لم يوردوا الى
 الجحيم ويؤيده انه في لم ان متعلبهم انهم الغوا بانهم ضالوا فيهم
 على انهم يجرعون لعلها لا يستقامهم ذلك الشايطي بتعليق الابل
 في الضلالة والاعمال الشراة كالحمة في حنة على الشراة على انهم
 وقيل استقام بانهم يادروا الى حنة من غير حنة على نظر يحيى

ولله

ولقد ضل قلوبهم قبل قلوبهم كذا في الاولي ولقد ان شلتنا فيهم من الذين
 انما انزلهم من المطمعة انظ كلف كان غافية المتدني من
 الشاة والقضاة انما عباد الله المتخلصين الا الذين يبينها بانها
 فاحصوا دينهم لله وقيل تافوا الكوفية بالفضاء الذين اخلاصهم
 الله لدينه والخطاب هو السوء المصنوع فاهم انهم سموا
 اصباهم ولك القارهم والقار تارة تارة كسرة في تفصيل القاصد
 اجالها ان ولقد غافا صبي اشرافه فلهم الجحيم فافينها من
 الايام فاهم الله النجس الجحيم في فافينها صارق لقيام ما يذلت
 ويحيى ما واهلهما الكلب العظيم من الغر والذوق وجعلنا
 ذريرتهم اليافتي اذ هلك من علمهم ويعلم من الذي اليهم
 العظمة التي انهم كانا كلبا كان معده في السقية حريمه
 وانواعهم وكما غلبه في لاصت من الهم لاهم على نعم هذا الكلب
 جنى به على الحياكة والمقوى يلهي عليه شلما وقيل هو الام
 الله عليه ولست نكتا بخارفي مثل الشاة في الغالب متعلق
 بالجار الجحيم معناه الدعا يثبت هناك النعته في المداكبة

ويكون حليما واني علم مثل حله حتى عني اني اذبح وهو ما هفتا
بسم الله الرحمن الرحيم وقيل ماقت الله تبارك وتعالى
لنبي عيسى عليه السلام وابنه وصاها المذكرة بعد شوق
عليه فلما بلغ هذه السقى اقامها ووجد وبلغ ان يسي معه في ايام
وهو متعلق بغيره ذلك عليه السقى لانه صلاه المصلين
لا تتغلبه ولا يبلغ فان بلغوها لم يكن معا كانه قال فلما بلغ
السقى قيل مع من تغلبه وتغلبه لانه اكل في الوقف
والا شغل له فلما استعجبه قيل اذنه اول انه استعجبه
لذلك وكان له نعم من ذلك عكس قال يا بني اني انا المتأني
ان يحكم بحمل انه راي ذلك وانه راي ما هو غير وقيل انه راي
التي رايه اذ قال يقول له انا الله بآدمه بآدمه فلما اضر
انه من الله اذن الشيطان فلما اقر راي مثل ذلك فقتل انه
من الله ثم راي بعله في الليلة الثالثة ففهم بغيره وقال له
ذلك ولهذا سميت الالهة بالتي وبها وفتح والامر
والله في المحاطة معيل لانه الذي وهب ان العجوة ولان
والله

ولاه البشارة بالحق ففوت على ابن ابي طالب الفلام والحق
ان ابن الذي يحيى فاصلا ما جعله كميل والاضيق عبيد فان عبيد
اسه يحيى بن ابي نوح ولان سهل الله له خسر منم او بلغ
نبي عيسى فلما سهل في السهم على عبيد الله فمنهم انوا له
فقال لسمائه ابل ولنا لك من الالهة مائة ولان ذلك كانت
ملكه وكان قنا الكيس مغلفين بالكتبة حتى اصغر فامعها في ايام
ابن الذي لم يكن كالحف ولان البشارة كالحف كانت مقرونة
بولاة ليعقبت منه فلما انا سها الامم بغيره ما هفتا وما روي
ان سئل اي الله اشرق فقال له يكون صلاح الله بما يحب ان سئل
الله فيما كلفه فليج الله بن ابيهم خليل الله فالصحيح انه قال يع
به يفتي بن كالحف بن ابيهم وان الله الذي وما روي ان يفتي
كينا في يومهم ذلك لم يبي فافظا اذ في من الذي وانما
بساوون فيه وهو صريح فيهم فاعندك فيما تروى بال الله تفتي
قدومه الذي عني وكثير عليه ان كالم وليون نفسه عليه
فيهم وويكسب المتوكل بال اعتبار له فيل نزل ليعقبت منم

والكسافي ماذا اني بكل الله وضم الثا خالصه والباقي بغيرها
والوعد من قبل قبحه الله وكونه يتي بغيره والباقي باعاليه
فقطها قاله يا ابن اقل ما تقب ان ما توست في اوقافه او على
التيث كما عت او اقله على زاده المامويه والاضافه الى
الماموي وكعله فهم من كلامه الله ان الله يابجته مامويه او على
ان روي ان النبي اصفوا مثل ذلك لا يقبله عليه الا بامره
في المنادون اليقظة ليكون مبادرهما الى الامتثال على ما لا
تقياد والاقلام انما ذلك يلقظ المصان لتلك الذي كما سجد
ان من الله كطيريهما الصابرين على الذي او قضا الله فلما
اسلمنا استسلمنا لله الله واسلم الذي تقوله لهم انبه وذكركما
واصلها اسلم هذا القلاء اذا اقلصه فانه اسلم ان يترك فيه
وكذلك للجبي صا على عده فوقع جيبه على الارض هو احد
جاني الخبثه وقيل كيه على وجهه بانك لا تلتك فيه فاني ارجو
فلا تلبس وكما ذلك عندك لعتن عني او في الموضع الموق
على سجد او المخل الذي يخب في البوق وناديه انما اسلم

وقد صلت في الدنيا بالنعيم والاثبات بالمعروف وفرد امر السكبي
يعود على صلبه مبال فلم يقطع وجعل لما محاذ في ثقل
كان ما كان مما يقطع الحال ولا يحيط به المغال مما استبها
وكما الله تعالى ما انهم علموها من دفع البلاء بغير قلوب
والنقير طام يوقف غير المثلله اطهار فضلها على العالمين
مع ائمة النعمان العظيم الخير في ذلك ان الله النجيم المحسنين
يقلل لان الله الذي علقها باصنافها واضع به ما هو
الشيخ قبل وقت وقته فانه كان مامويل بالذي لقوا اقل
ما تقب لم يحصل ان هذا المصلح المبني الان لا البني الذي
يبنى فيه المخلصين الخير او المخذة البنية الصبي فانه لا اصنعها
وقد بناء يديج بما يديج يزلح فبانه به العقل عظيم الخيرة
سبحا وعظيم الغدا لانه يقدر الله بنبيا الباني واتى نبي
نسله من الله صلى الله عليه وسلم في كاشانه الخيرة وقيل وعالم ابيض
عليه من يبيد انه هت عند عقل الخيرة في ما يسمع منها
خبر ائمة قطار كنه والفرح على المحسنين اليهم وانما قال

وقد بناء لافاع العظمى له والامم على الجوف في القدر الاول
 ومثل السجدة الخفية على ان من تزلزل ويح ولد له نصيب في حرمه
 وليقرب ما يبدل عليه وكنى عليه في الاصله مسلم على ابيهم
 سيف بيانه في قصه تكم كذا له بحسن المحسنين انه سجدوا
 المؤمنين لعله طرحت عنه انا الكفا بذكرهم في هذه القصة
 ويشرفا بكل الحرف بيانه الصالحين مقتضيا لغيره مقدار
 من الصالحين ويهمل الامتنان طارحاً الى ولا حجب الى وجود
 المبرر وقت اليقظة في انا وجود في الحاله غير مطبوع بل انظر
 ثلث العقل به لا عتيا المنى بالخال فلما حجبته الى ان يرى مضاًو يحل
 عماداً قبه لا مثل ينفى بعجتي اسحق ان يبا في باب السجدة
 من الصالحين وموذلك لا يغير نظره في سجدته فادخلوا الذين
 فانه الداخلي مقتضياً قالهم وقت القول اسحق الكفا مقاد
 بقى نفسه لا صا حجب ما جعل في الكفا لا يكتمه الفصل
 ما يثربه بقية وفي ذكره لصلاته بعد البتة فمقام كانه
 واما بانه الغاية لها المنهج في الكمال والتكبر بالفعل على

ويكره

ويكره عليه على انهم في اولاده وعلى اسحق باقاً في حرمه
 ان يبا في اسحق اولهم كابت وسعياً واقتضا عليها بياض الدنيا
 والدنيا وثم وكنا ومن ذينها بحسن في علم او علم في الامان
 والطاعة وطال النفس بالكفر والمعاصي بيني كظمه وفي ذلك
 شيب علم ان الب لا الله في القدر والصله وانا الظلم في اعفا
 لها لا ينع عليها بتقريبه عيب ولقد تبا على حرمه
 انما عليها باليقظة وغيره المتافع الدينية والدينية ونجنا
 لها وقومها الكفا العظم ما شلب قري او الفرق وقصم
 الغير لها وقومها الكفا العظم ما شلب قري او الفرق وقصم
 الكتاب المستبى البليغ في بيانه وهو المشي وهدى لها الصل
 المستقيم الطريف الموصول الى الحرف والصله وكنا عليها في
 سلام على كذا وكذا كذا لا لا بحسن المحسنين انما سجدوا
 المؤمنين سجدوا لان ذلك الباس في المنى هو الالباب في
 بسط هذه الفحوى في ذلك وفيه لانه في ادس
 وادس مكانه وفي في ابي ابي في انا كذا كذا في

وكان انه كان من المسيحيين الذين آمنوا به كبريا يا يسوع ملكا على ارض
في بطن الحث وهو قولا لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين
وقيل من الصليبي الذي في بطنه الى يوم يبعثني صا وحيلا بنا وفيه
من على اكلنا لا تكون ونظفم كانه من اقبل عليه في المثل اذ يدرك
منه انما قيل في اية باة خلفنا الحث على نظفم يا كمالا بالمكان
الحثي مما يقبله من شجرة اوتيا شجرة الحث من السنين وانما
الحث ينفع من نفسه ويخرج حتى انتهى الى ارضه فاعطى في ارضه
اليه فقبل ان يبعثهم وقبل ان يبعثهم وقبل ان يبعثهم وقبل ان يبعثهم
وقيل ان يبعثهم وهو من مائة الى مائة كذا كذا كذا كذا كذا كذا
وانما عليه في بطنه عليه شجرة او يقبله من شجرة شجرة على وجه
الارض لا يبعثهم على باءه يبعثهم من وطء يا كمالا اذا قال به
والا كذا على اكلنا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
يبعثهم ويبعثهم انما قيل انما كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
ايحييهم ويحييهم انما قيل انما كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
ويحفظ على ما رواه شفاء القاتل القاتل من الذين هت عنهم

وهم اهل القتل والملاحمة بما يشاء من لاله او ان كانا ان الله اهل القتل
او ان يبعث في بطنه انما كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
الملاحمة كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
من الحث من كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
وقيل انما كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
الذين اولى القتل من ان يبعثهم انما كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
في ارضه كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
في ارضه كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
وكان كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
يا كمالا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
يا كمالا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
الذين في ارضهم الملكة بين الله وقوله من ارضه على ارضه كذا
انما كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
انما كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
له وانما كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
انما كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا

ما يات به باله فانما ضلها باليه الغافيه وما سأل الله عنها مقامهم
حكاية الهى على الملكة باليهى للذين على عبد لهم والمغنى وما
مننا احد الا له مقام معلوم في المعصية والعبادة والانتفاء الى ان
الله في تدبير العالم ويحتمل ان يكون تعالى واما قديمه فله سبحانه من
هداهم ليضل يضلوا ولعل علم الجنة كانه قال ولعل علم الملكة
ان المشركين معادون لى ذلك وقال سبحانه الله شيرها لغيرهم ثم اشغل
المخلصين بغيره لهم ثم خاطبوا الكفرة باقنا لاقتنان بذلك للشقا
المقدر ثم اعنى قولنا العبدية وثقافت مدنيهم فيه لا يتجاوزوا فقالوا
الموصوف واقمننا لصفه معامه وانا لنعنى الصافى في اذ الكفا
ومننا الى الخالصة وانا لنعنى المسبب الذى هو الله عما لا يليق
به ونعمل لاد الشاة الى رجا لهم في الطاعة وهذا في المارة وما
فى ان واللام ولو بسطة الفصل اما التاكيد والتمتع لانهم
المواظف على ذلك دائما غير فتره ذوى حرم وقيل هو كلام
النبى والمؤمنين والمغنى وما سأل الله مقام معلوم في الجنة
او يربى لى الله فى التيمم وانا لنعنى الصافى لم فى الصلوة والمنطق

والمنطق له عن السق وانما لنعنى القول ان سقى قد عين لوان
عنقنا ذلك من الاولين كتابا من الكتب التى نرى على عبد
الله المخلصين لا قلنا العباد له ولم نخالفنا لهم فذكر الله ان
لما جاءهم الركن الذى هو الركن الاول والمهمى عليها نسوز بول
عائده كغيرهم لقل كبريتا العبادنا المصطفى وعادنا لهم
يا لنعنى القلبه وهو قوله لهم لمصطفى وانما جسدنا لهم القبا
ليكون وهو عبادنا العباد المصطفى وانما سأل الله وهو على كمال
لانظرناهم فى مغنى فاعلم قولنا عنهم فاعرض عنهم حتى صيرى
المعنى لنعنى عليهم وهو قوله لى لى العبد القربى فانهم
على ما بنا لهم والمجد بالسلالة لاله على لاله كانه قريب
كانه قوله فسوف يبرك ما قضينا لاله بالابيد والتمتع
والثاني فى الاخرة وفوق العبد لا الشهد اقبضنا بيا شجوا
رحاله لما نزل موسى يبرون قالوا منى فقال قتل فاذا انزلنا
عنهم فاذا انزلنا لعلنا بقتلهم ليهبهم بغيرهم فاننا
بقينا لهم بقية وقيل السحب وقيل قد على انشاده الى الجان

به في عزه استكبار عن الحق وشعافه خلاق لله والحق ولذا لا تقوى
 به وعلى لا ولي الا الله انتم من الخلق والحق هو الله من عباده
 تذلله والملة بالحق العظمى والحق هو الله انتم من الخلق والحق هو الله
 في الدين من العباد والشرع والمواعيد والتشريع في عباده وشعافه
 للذلة على شدة نعمه وقوته في شدة اسعده عليهم فيهم النفل فيهم
كم اهلكنا من قبلهم في حق وعيد لهم على كفرهم استكبارا وشعافا
قناروا استغاثوا او تفرجوا واستغاثوا ولا تفرج مناصا ان ليس
 الحيحي حيي مناصا لاهل بيته بل شئ ركبنا الزانية عليها لتفكر بها
 ويزيد على حقهم وضعت بالحق والاصحان وصدق الله المعقولين
 وقيل هي الزانية للجنس والاصح مناصا لهم فيقول للفتل والفتل
 بالحق ان والاري حيي مناصا في حقهم وقوي بالحق على انه ام
 لا او يشك في محال في الخيال ليس حيي مناصا صاعدا لهم او ربي
 مناصا فان لهم وبالكسر قول طليق صليحنا ولا تاذن في اجنا
 ان ذلك حيي بقوله اما لان لا تاجنا الا بكم كما ان اولي الخلق
 في حقهم والحق لا يهلك العالم الحق اولان وان سببنا لانه

مقطوع

مقطوع عن الاضافة او الاصل او الاصل على مناصا تنزيلا
 لما اضيق اليه الطريق من لمة لما بينهما من الاتحاد اذا اصله صيحا
 ثم ياتي بحيي لانه في الخلق والحق ولا تاذن بالحق في حقهم
 الكون في بالهاء كالاشهاد والبيوت بالهاء كالاشهاد في حقهم ان النبا
 من ذلك على حيي لانه لاهي في الامام ولا ياتي عليه ان قطا لصحت
 خاتمة عن العباد ان مثله انهم فيهم ولا اصل اعني ان الاية
 خصه بالليل والليل له الطلوع بحيي لانه عاطف والمطوف
 زمانا ما من مظهر والمتاح من ناصه تنبيه او اقامه
تحيي ان جاءهم منكم بشئ فاعلموا اني من عند الله وقال
الفاقر وضع فيه الضمير الضمير الضمير الضمير وقد علم
استعان بان كسرهم على هذا الضمير لانه فيهم انهم فيهم
كذلك فيهم قول على انه اجعل الله لها اصل باه فعل الثاني
 اني كانت لهم لولم ان هذا الضمير فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
 ما اظهر على انه اباؤنا ومانا هذه ان الوصل لا ياتي على
 وقد علم على الثاني الكثير وقوي معناه وهو انهم فيهم

وتحسين

أنا أعطيتكم

وحياته لما علم عمره ذلك على قديس فأنشأ إلى طاليب فقالوا اننا نعلمنا
وكبرنا وقالوا ما فعل هؤلاء الشفهاء وانا جئنا لا لنفني قيتا وبيتا
ابنا احياء فاشخصوا لسوا الله وقال هؤلاء قومكم بملأ فله السوا
فلا تمل كل ليل عليهم فقال ما ذا بيا العنق ارفقتنا وارفضي ذلك لهننا
وزرعنا فقال ان اربابكم ما ملأكم امعطى لهم عيلة واحالة فملأكم
بها العت ويدنيكم اليهم فالولاهم وعمل فقالوا فاعلوا الله
الله ففعلوا وقالوا ذلك واظفنا الملامعهم واظفنا اشراف
قديس ما يعلم الى طاليب ففعل ما كنهم سوا الله ان اشدنا قائلين
يقتضهم بقصا امشوا واجروا واشعوا على انكم على عبادنا
فما تنفعكم مكالمتنا وانتم المفسدون لاننا انطلقنا عن مجال النقال
يشع بالفتول ويحل الما بدا لانظلمنا لانظلمنا في الفتول امشوا
ما كنت الما بدا انك كثر من لادتها ومنه الما بدا انك اجتمعوا وفي
يقول ان ووقى يمشوا انا اجعل ان هذا الذي يريد ان هذا الذي
ما روي ان كان رايدينا فلما من له اوان هذا الذي يرد عليه
ما انقضى اليك ويقصد من انك سب والفتوح على العت واليهم

لحي يمتي اوريدك طراد اوان ونيك كطيل ليقول انكم ما منتمنا هذا الذي
يقول في الملة للخر في الملة التي اذكتنا عليها اياهنا اوفي مله عليهم
التي هي لخر الملقان النصارى بملكون ويحيى ان يلك ما لافنا هذا
ما منتمنا اهل الكتاب ولا الكهان بالتحديد كما بنا في الملة التي
ان هذا الا اختلاف في كفا اقباله انك لحيته الذي من ميت
ان كان لا تملأ صوره والحي هو مثلهم اوا دق منهم في السرقو
النايش لعلهم لو انظر هذا المثل ان على مخرج العرش عظيم
واما في ذلك دليل على انك تكلبيهم لم يكن الحمد وفصول
على الخطا الذي يكرههم في شاك من ذكرى هذا المثل ان اوا الصم يملهم
الى التقليل والتمنيهم من الدليل وليس عبيد لهم ما يمشوا به من
قولهم هذا ما من كتابا هذا الاختلاف بل ما يدقنا عاليا
بل ما يدقنا عاليا بعد فاذا اذقوا ذلك كلهم المنخرانهم لا يمشوا
به حتى يمشوا العتوب فيلجئهم الى فصل يقد ام عندهم ضان رحمة
بل العتوب الوفا بل العتوب ضان رحمة وفيهم حتى يمشوا
بها ما ساقا ولا يقولها عما ساقا فيمحيى اللبنة يمشوا ضان

والمعاني التي يتوعد عظمته من الله يتفضل بها على من يشاء من عباده والمعاني
فانه العزيب ان الطالب الذي لا يقبل الوعد الذي له ان يحب كل ما
هو شاء من بناء ثم رشح ذلك فقال لهم ملكا لسموا الاربع ما
يسمونها كما اتكم عليهم التفرق في بيوتكم باة ليس ندكم خزانة رحمة
التي لا نهاية لها اذ قد بان انهم لم يسمعوا من قبل في هذا العالم الجسدي
الذي هو عين بيوت خزانة نعماتها لهم اذ يضعون بها فليضعوا في الآ
جود لهم بخلاف ان اذ كان لهم الا فليضعوا في المعاني التي يتفضل
بها الى امرى حتى يستأوا عليه ويلبث الملك العالم فيني هو الذي
ما يستصوبونه وهو غايه النعم لهم والسبب في الاصل هو انهم لم
المراد بالاسماء التي لاها امسا الخواصة العقلية جعلها هذا
فخرجت من الاضباب امامهم من ان الكفاية لمحتري بها على
الرسول فخرجت من ملكهم عما قريب فبان لهم ان الذي لا اله الا
والتي في الامور الدينية قالوا كثرت لما يقولون وما قد يرد
للمقابل كعادته اكلت شيئا ما وقيل للتعظيم على الله ^{هنا} هو
يبدأ بما يملك وهذا له اشارة الخبيث وضعتوا فيه انفسهم

من الانكسار بل هذا العقل كذبت فيهم ثم سجدوا وعاد وقعدوا
الاوتاد ذول الملك الثاني بالاقوات كعادته ولقد قعدت فيها فانهم
عبدت في ظل ملك ثابت الاوتاد ما خضعوا من ثبات اليثا المطب
باوتاد او ذولهم الكثير سموا بذلك لان يقضونهم كذا يقضوا
كالعقل يشد البناء وقيل نصب اربع سوار وكان في الدنيا المعنى
ووجله اليها ويقر عليها اوتادا ويؤكده من يثا ويؤدقوا
لوطوا صغارا اليك ما معنا القبيصة وهم قوم شعيب اولئك الاقل
المختلج على اهل الدنيا جعل الجند المهتم منهم اقل كل الا
لذي السبل بيان ما اسندك لهم من التاكذيب على الالهة ثم مثل
على افعاء من التاكيد ليكفرا سجيلا على استخفافهم للعداين
ولذلك رثا عليه تحت عقاب وهو ما تغايله الجمع بالجمع او قيل
تاكذيب الواحد منهم تكذيب جميعهم وما يظهرونه وما ينطق
فهم كذا الاضباب فانهم كالحصى لا يستحقونهم بالذكاء وضوا
في عالم الله الصبيحة وامانة هي النجدة ما لها من قوافي ما توفى
مقدار قوافي وهو ما راي الحليتها اوجي وكذا ان فيه مخرج

الى الضرع وقد اخرجوا الكسائي بالقم وهما اثنان وقالوا انما يحتمل
 لنا فطنا ان قسطا منا الذي انزلنا عليه او الحية التي
 بعد الذي منى وهو من قطرة اذ افطع وبقا لصبيقة المائدة
 لانها فطنت من القسطا وقد فسرنا ان يحتمل لنا صبيقة اعمالنا
 ننظر فيها قبل يوم احسن استعملوا ذلك استعملوا اجبر على ما يظن
 واذكركم قنادا واذكركم قنصه نظما للمصنف في اعينهم وانه
 مع على رانده واعتضادهم بقطا النعم والملكات لما الى
 صفر من انما من الله ويحتمل الملكة والتمثيل والنسب من سبي
 لظن فاستغنى به واذا في الظن بالكم والمه الطيقان
 او ترك فقتله وصن نصا له ان انكسار ما لقينه من المعاني
 على اهل البيت ان نفسه اذ في اهل البيت واللائق في القوم بقا قالان
 اربى في وادى وادى وادى يخرجه اذ في ربيع الى مرضات
 الله وهو قليل للمزيد دليل على انه المديده العنة في الدين
 وكان يصح بوماء يظن بوماء ويقوم بقتل القتل انما يحتمل الجبال
 معه يتخذ في قنصه في كسبه ما له وانه من سبي سبي سبي

لجاء

الجاه المصنف والدلالة على نجاح الشيع كما لا يقدحها يا مسمى والشرقي
 وكوفت الاشراق وهو صبي في القمل يفتنى ويقتول بشعاها وهو
 وقت الصبي والماء في قنصها قنصها بقا مرفقا النسر لما يترقى عسى
 ان هلك الله وصلى على هذه القنص في هذه المائدة والاشراق في الباع
 ما عني صلا القنص في هذه المائدة والاشراق في الباع
 وانما في باع المطاوعة في الخالي لانا الحشر حاله اذ في القنص منه
 قد عني في القنص في الباع والاشراق في الباع
 الجاه والطعن في سبي ربيع الى الشيع والقنص في سبي
 يا قنص الله يا قنص الله في الشيع وهذا على ما في سبي
 او كل منها في وادى وادى في الشيع وادى في الشيع
 لهية والقنص وكثرة الجنود وكثرة الشيع في الشيع في الشيع
 او يفرق على اقل من عني في الشيع في الشيع في الشيع
 قنصه صلا في الشيع في الشيع في الشيع في الشيع
 قنصه الحكمة في الشيع في الشيع في الشيع في الشيع
 او قنص الحكمة في الشيع في الشيع في الشيع في الشيع

ولعلنا انما نلنا عظمته او عالى ثمان صدق المدعى السؤل لمصل
مضاق الحقن وناليننا الى المتعول على الحقن مفع الاضافة وان كان
من الخلط لاذنك الذي نلنا على اهلهم بمح خابط ليعنى ليعنى فوقي
يقع الباع على العاقل لعلنا المنفعة وعرفها كذا اقل عند الحق
كلارتها ويجوز الباع كذا بالكثر يقضهم الى الحق امنا وعلى
الصالحات وقليل ما هم اى وهم قليل وما مذكور للابناء والابناء
فلهم ونحن داود اغناهم بالابناء بالابناء والابناء بالابناء
هل شية بها كذا ليعنى ليعنى وقت كذا ساعيا على شية التبعي
ركوعا لانه مبداء ارض السبعى راعاه مصلها كانه ارضى كعنى
الاستغفار وانا ان وصح الى الله بالويرة وافضى في هذه الاشغال
بانته مودان بكى له ما القى فكان له امثاله فنبهه بها
الفتية واستغفرنا بعبادته وما ركا ان يصرف على لذة
ففسقها ولسى على تدهورها ولذا فيها سليمان انا مع قللم
خطي مخطوطة اذا شئنا عنار حوش وكان ذلك معنادا فيما بينهم
وقد كالى الانصار المهدى بن هذا الحق وما قيل انه ان كل اوريا

الى الجهاد

الى الجهاد من رادوا امراك بنفالم حتى فخل قات تيجها مزا اقل ولذا
قال تعالى في سورة البقرة داود على ما يريه العظام مريال له مانه
وسمى فويل ان ذما فصار اذ فقلنا فشيء المحدث ودقوا عليه
فوجدوا عندك اذ انا فتنسقا بهذا العالم نعلم عنهم وفضل
ان ينقسم قنهم فظن ان ذلك ابدال من الله فاستغفر بمانهم وانا
فقد نال ذلك انا ما استغفر وانه عندنا ليعنى ليعنى بعدا ليعنى
وعنى مكانه يبع في الجنة يا داود فاعلمنا كذا حليته في الارض
من الجهادنا على الملوك فيها امصكتنا كذا حليته من قبله من الاربعة
القائمة بالحق فاحكم بيا التاكيد بالحق بكم الله ولا يسمع الحق ما لعلنا
الانفس وهو يقبل ما قيل ان ذنبه الجاد الى الضلالت المذمومة
تظلم الانفس لستلنا فبقوله عن سبيل الله ولا االه الا هو
على الجهاد الذي يضلون عن سبيل الله لهم على ان يكون
لما شئنا من السكيب في انهم وهو ما لهم في السبيل فان ذلك
يلقى ملار من الحق ومخالفة الحق ومخالفة السماء والارض
وما بيننا باطلا قلنا باطلا لا مكره فيه اودى باطل مخر من

الى الجهاد

فاعلم مما قال له ولما نزلها ففزعها من راسه فقال اني اصيب من قبل الخير
 غير ذلك من اجل اني انما انا الذي لا اذبح بمشقة لعل ذلك لما اريد
 من اني انما اذبح من قبله وقل هو يذبح لعل انما اذبح من قبله
 اذا اذبح من قبله وحيث الخير من قبله والخير كما قاله الخير من قبله
 بنوا فيها الخير ليوم القيمة على ثوابها بالخير انما اذبح من قبله
 غير بها ثوابا بالخير بالخير كما اذبحها من قبله لعل انما اذبح
 عليه ربه ما على الخير للضاد انما فقطع سمها فاحذر من الخير
 مستحيا بالسوء والاعتق انما اذبحها من قبله لعل انما اذبحها من قبله
 مسيح على انما اذبحها من قبله وقل هو يذبح لعل انما اذبحها من قبله
 صبا لها وحيث انما اذبحها من قبله على ثوابها من قبله لعل انما اذبحها من قبله
 وعنده انما اذبحها من قبله واذبح بالسوء لعل انما اذبحها من قبله
 عن الخير لعل انما اذبحها من قبله لعل انما اذبحها من قبله
جسد انما اذبحها من قبله واذبحها من قبله لعل انما اذبحها من قبله
 على ثوابها من قبله لعل انما اذبحها من قبله لعل انما اذبحها من قبله
 لعل انما اذبحها من قبله لعل انما اذبحها من قبله لعل انما اذبحها من قبله

نفس

نفس من قبله لعل انما اذبحها من قبله لعل انما اذبحها من قبله
 انما اذبحها من قبله لعل انما اذبحها من قبله لعل انما اذبحها من قبله
 فاعلم انما اذبحها من قبله لعل انما اذبحها من قبله لعل انما اذبحها من قبله
 على الله وقل هو يذبح لعل انما اذبحها من قبله لعل انما اذبحها من قبله
 انما اذبحها من قبله لعل انما اذبحها من قبله لعل انما اذبحها من قبله
 طين فقلوا لعل انما اذبحها من قبله لعل انما اذبحها من قبله
 لها كما اذبحها من قبله لعل انما اذبحها من قبله لعل انما اذبحها من قبله
 الى القلاء بالخير من قبله لعل انما اذبحها من قبله لعل انما اذبحها من قبله
 للطهاره اعطاها غايه لعل انما اذبحها من قبله لعل انما اذبحها من قبله
 بعين من قبله لعل انما اذبحها من قبله لعل انما اذبحها من قبله
 فاعلم انما اذبحها من قبله لعل انما اذبحها من قبله لعل انما اذبحها من قبله
 في كل شيء لعل انما اذبحها من قبله لعل انما اذبحها من قبله
 الخاتم فقل انما اذبحها من قبله لعل انما اذبحها من قبله لعل انما اذبحها من قبله
 في كل شيء لعل انما اذبحها من قبله لعل انما اذبحها من قبله
 فطمان لعل انما اذبحها من قبله لعل انما اذبحها من قبله لعل انما اذبحها من قبله

او على ان ابيهم وقال من يدركه عطف بيان لم يخطأ ويعتد
 عطف عليه او الى الابد والافان او الى لغة في الطاعة واليقين
 في الدين او الى العمل الجبار والعلو الذي يرفع بعض الناس عن
 الاعمال لانه لو كانا معا يشار بها ولا يشار عن المعارف لانها اني
 يناديها وقية فهي باطله الجبال انهم كاذبي والهمزة انا
 اقلصهم بجملته جعلناهم خالصي لنا بطله خالصه
 لا شوب فيها في ذكرى انهم تذكهم للاخرة وانما فان خلصهم
 في الطاعة بينها وذلك لانه مطيع لظهورهم فيما كانوا ويكون
 يكون الله والقوى بلعائده وذلك في الاخرة والاطلاق الدار
 للاسنان انها الدار المستقيمة والدينا معز اضاف تاجر حشر
 الخالص الذي ذكره البيان انه يخلص بكنه الخلق فاضيق
 فاعله وانهم عندنا لما المضطيق الايمان لما المختار من
 امثالهم المضطيق عليهم في الخير لا خيار يصح غير انهم انزل
 جمع خير وخير على خفيته كما هو ان في جمع بينا وسبب واذك
 انما عمل البسع هو ان اضطرر استخافه الياس على بني اسرائيل

م اشقي

م اشقي واللا اقية كما في قوله ربك العابد لئلا تنزل مناركا
 وقيل منزه الكسائي والبسع شيبها بالمشي واليسع شيبها
 وذا الكفل ايدى م بحر او بشر يا ابي واذنك في بنو اسرائيل
 فحصل من الشبه ما ذكره بنى من الغفل فادهم وكفاهم وقيل الكفل يميل
 رجل صالح كما يصلي على ابيه فانه صلاه على ابيه كهم بالانسان هذا
 انما انى ما فاهم لما اومهم ذلك شرفهم او نعمة من الذك وهو
 الغفل انهم شرع في بيان ما اعد لهم ولما اهلهم فقال ان لا اله الا
 الحق ما لا يدعهم من عدنا عطف بيان الحزم ان وهو الا
 علام الفاريد لكونه ثمة جنان على التي وسلكه عبادا
 فاضيق بها مضطيق لهم الايمان على الخلة والاعمال فيها
 بما في الايمان من مضيق الغفل وقد شامق بنى على الانوار
 والخبر وانما جرن الخلق من كسبي فيها نفع فيها
 يقال كثره وقيل ان حاله متضيقا او مشغولا لان
 المتز في لهم لانه المتعيق للفصل والاطلاق يدع
 استغاث لبيان حالهم فيها متكلف حاله عن خبره والاضيق

مختصا له الدين من الملة والشرع وقرئ بفتح العين على الاشتقاق
لظليل الامة لغيرهم الخي للأكيدة الاختصاص المستفاد من الام
كما هو به بولك اني يجب المقلود المقلد ككثرة عجم وظهوره
فقال الاله الدين الخالص اله الا هو الذي وصي به اختصاصا
بان يخلص له الطاعة فانه المتقني بصفتان الاولى عجم والاطلاق
على لاسرائيل الضمائر الذي اتخذ الله دونه اولياء يجعل
المتقني من الكثرة والمتقني من الملائكة والانس والجن
على خلاف الجميع وانه انما يكون من غير كس لعل الاله المنافي
عليهم وهو يثبث اجر على الاول بما نصيبهم لا يعقوب الى الله تعالى
بانه ان لقول انا الله يحكم بينهم وهو منهي على الثاني على
هذا يكون القول المضمون في حيزه لا الاول لا مع الصلاة وقرئ
مصلح وحاله وقرئ فالعامة نصيبهم وما نصيبكم الا ان يقر بوجاه
حكاية لما خاطبوا به الهتهم ونصيبكم من النعم انبعاثها هم
فبها تجتالفت من الذين بادوا الى الحق الخبيث والمنطل الناف
والغير الكثرة ومقابلهم قبلهم بمعيتهم فانهم يجمعون

شعاعهم

شعاعهم وهم يجمعونهم فان الله لا يهدي الا بقوله لا هذا
الخلق من هو كاذب كقاري فانها قال ليصير لوار الله في
يتخذون ولا كان على لا تظن مما خالفها بشا ان لا تخرجوها
الا وهو مخلوقا لقيامه الدلالة على اشتغال وجوبها بين
ووجوب اسناد ما عند العاريج اليه من اليه او المخلوقا
لا يملك الخالق فيقوم مقام الولد له ثم ذكر له ليقول كبحتم
عليه الواحد القهار فان الله في الخبيثه بينه وبين
المستلزم للوقوف على العاشية وهو ثنائي الجمال فضل الله الذي لا
لان كل واحد من الملائكة من الجنة والكرامة والعباد المصطفى
او العباد في الملائكة ثنائي في الملة الى الحق الى الولد ثم
استدل على ذلك بقوله فقل ان الله والارض بالحق يكون العدل
على النعمان ويكون الله تعالى العدل بقرانه من تمام الامر
كانه يلقا عليه في الناس باللائس واليحيى كما ينبغي للمنفذ
باللقاية او يخلصه وان عليه كرون مثابعا لتتابع الاعوان
العبادة وسبح الله الذي لا يحد لاهل مستحق هو قنهم وراو

ثم اذا فعله اعطاه من الخول وهو النعمان والمخول وهو النعمان
نعمته منه من الله تعالى ما يدعى الله اعما القل الذي كان لا يعطيه
الى كسبه او ربه الذي كان يفرق اليه ومثلها الذي في قوله
ثم وما خلق الذك والاتي من قبل من قبل النعم ويجعل الله انوارا
ليضل عن سبيله وقال ان كبره هو من وجره يقع الياء والهاء
والاضال لما كان نتيجة فعله من سبيله بها وان لم تكونا شري
فلا تفرغ بكفره قليلا من سبيله في ان اشان ان الكفر في شري
لا شانه واقتناط الكافر من النعم في الامر والمكمل على النعم
انك من اصحاب النار على سبيل الاستفا للمبالغة اما هو
قائه فام يوطا ان الطاعان اناء الليل ساعة وام مشا عوقه
تلاين الحاق في الماهة او منقطعة والمخ في الماهة هو قائه
مكة هو بقائه وقيل المجازي في وضعه بتخفيف الميم على الموه
هو قائه الله كما جعل له ان في الساجد وقائما لان من قهر
قائه وقيل بالرفع على نحو كمال الخوف والاول الميم بين الضمير
مجانا لامة ويرجى راحة ربه في معص الحاله او الاستفا

للتعبيل

للتعبيل كل من سري الذي يعلم والذيق لا يعلم نورا شق القدر
يا عتيا لنعمة الطهارة قد تقيها يا عتيا لنعمة الطهارة على عتيا
انتم المني في فضل القادر قبل ان يخلق الله على سبيل الشبه اما كالا
لا سري الطاهر والجاهل لا سري القادر والعاين اما
ليلا كالا ولما لا ياتي يا نفاة كذا اليها فاذن وقدر في كبرها انعام
قل يا عتيا الذي الذي انكم بلون طاعة للذي استول
في هذه الدنيا صفة من الذي اصنعوا بالطاعة في الدنيا مع
لصنعة في الاخرة وقيل انشاء الذي اصنعوا صفة في الدنيا طهارة
والعاقبة وقيل ان الدنيا بيان لما كان حنة وارض الله وارضه
فيما تفسر على التوفيق على اللسان في فطنة في كبرها على كبرها
املا انما في الطاهر في على ملك الطاعة اما احملها الياء
ومع من الاوطان لها اهرم بغير استا اجل لا يهدى اليه
صنا الحسنة في كبره الله صبا الموان في نعم النعمة لا يخل القلا
والصداقة والحج فيوت في ما يحكم ولا يفتي لاهل الدنيا بهت
عليهم الا من صبا في نهر اهل العاقبة في الدنيا ان اصلاهم نضر

بالمعانضة ما تراه في هذه القل التي لا تملك الفضل قل اني انا المتكلمة انما
 الله بخلقنا له الذي هو معصده وانا لا اكون اول المشركين
 وانا لا اكون الا في القل التي لا تملك معادهم في الدنيا والآخرة لان قلوب
 السعدي التي لا تملك بالاضمار والانه اولها اسلام وبقية الله من قلوبها
 ومن دان بدينهم والخلق لمعانية الثاني الاول بتعبه العلم
 والاسما بانه الصلة العبادات التي لا تملك بالاضمار وانا اقتص
 لتأنيها اني اؤمن بها فقل فيهم لقصصهم بما يملهم مما السعدي التي لا تملك
 ويجوز ان يجعل الله من ذلك كما في اورد لان انك قد قيل ان الله لا يملك
 في الاضمار والبراء بغيرهم الدعاء اليه يملك له من قلوب ان
 احاقا في عصيت في يترك الاقلام الميل الى الجاهل انهم عابدين للاله
 والبراء من الجاهل انهم عظيم لعظمه ما فيه قل الله اعبد بخلصا
 له ديني امر بالاختيار عما اخلاصة وانه يكون بخلصا لادبهم
 الا انهم لا يختار عما يكون ما هو بالعبادة والاضمار فانما على
 الخالق له العقاب بظلمه لاطاعهم ولذا لا ريب عليه في عظم
 فاعبدوا ما عبادتم من دون الله فهدى الله قلوبهم ولا اله الا الله ان الخائرين

الكاملين

الكاملين في الحسن ان الذين هم من انفسهم بالاضمار والاضمار
 بالاضمار اليوم القصة حين يخلق النار في الجنة لا تملك معاد
 وجعل الخمر ان قلوبهم من انفسهم انهم ان كانوا في النار فقل
 خسرهم كما خسر انفسهم وان كانوا من اهل الجنة فقل كما
 ذهبوا عنهم ذهابا بالاضمار ان الله لا يملك معادهم
 وما افقه في مشايرهم لما فيه من الاستفا والاضمار بالاضمار
 الفضل والبراء الخمر انهم وصقة بالميت لهم من قلوبهم لعل
 ان النار يخرج لخصمهم من قلوبهم ظلال اطياف من النار
 ظلال الصديق ذلك خوف الله سبحانه في ذلك القدر هو الذي
 يخرجهم من الجنة ما يؤمنهم في عباد فانهم ولا تملك معادهم
 بوجوب محض والذين اختاروا الطاعة في الباطن عابدين للخلق
 فخلق الله بخلقهم الله على القلوب التي لا تملك معادهم في الاضمار
 لهم وصفا له الدنيا في النعمة في الاضمار والاضمار في الاضمار
 بخلقهم في الدنيا في الاضمار وانا في الاضمار والاضمار في الاضمار
 بخلقهم في الدنيا في الاضمار بالاضمار على السنة انهم في الاضمار

الكاملين

قالا الثانية الى ان مخلوقا واليهما في حق دان لغز في الثاوية
التي قيل انه لا يفر من مخلوقا ولا يملك في كل القاسية ثلثهم
من ذلك الله تعالى ذلك وهو بلغ من انه يكون في مكان من
لان القاسية من اجل التي اشدك تابعا من قولك ان القاسية في
ولم يزل في وجهه او لعله بالقبول في وجهه بالامتناع ذلك في
الصلوات في ذلك الى الله وقابل في وجهه القلب وكله الله او لعله
في صلاته في وجهه يظهر للظاهر باذن نظري لانه في وجهه وعلى
الظاهر في وجهه وولده الله تعالى في وجهه في وجهه
ان اشدك في وجهه ماله ماله في وجهه في وجهه في وجهه
الابن في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه
واشدك في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه
وشابه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه
المخفي واللا لاله على المنافع العامة مثاني في وجهه في وجهه
على ما في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه
سواء كان والاشياء عظم او عظم او عظم او عظم او عظم

من مشايخ

من مشايخها في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه
الذي في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه
المخفي او عظم في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه
الادب في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه
وهو في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه
المخفي او عظم في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه
في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه
وكان في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه
او كان في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه
في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه
الضلال او عظم في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه
لانه يكون في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه
سواء كان في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه
في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه
في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه

ذوقوا ما كنتم تكسبون اى ويا له العاقب للخال وتذوقوا
كذب الذين من قبلهم فانهم لم يؤمنوا بك لا يسمعون الا الحجة
التي لا تحيط بالعلم ان الشرايين منها قاذفهم لله الخبي التي لا تحيط
الدين كما لا يشع والخفة القتل والى والى والى والى والى
المعلم انى على ذوقا وادامه لولا انما تعلمون لولا انما تعلمون
والنظر للمواذلك واعبروا به ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن
من كل مثل بحسب حاج الية المناظر في الدنيا تعلمون انكم كنون ينطق
فلما عزيك حاله من ذلك والاعمال ذوقها على الصفة كقولك
جاني رجلا صالحا او قد لا غير ذى عفة لا اصابا فيه
لغير ما فهو اللع من المستقيم واصف بالمصاني وقيل بالمال
استهاذ بقوله وقد اثار الله نبي غيرى من الاله وقول
غير كاذب وهو كخصمه لا ينفذ لاوله تعلمون يتقوا علم
اخرى منية على الاول من الله تعالى للمسلم والمقصود رجلا فيه
شركاء منى الذى لا رجلا سلمنا لما اصل مثل المسلم على ما يرضيه
من طبعه من ان لا يكون احد من مضيقا به عبقه منى وتبين ان عفا

يؤيد بشا رة فيه عجز بيا ذى من وينادون له فيهم اهلهم
في تحرك وتفرغ ولله والمؤمنين من طعن لغيره عليه سبيل
رجلا ويل من يملك اوقية من ماء والشاكر والشاكر
الاختلاف وقيل نافع وابن عامر الكعيق سما يفتخروا وقيل
بفتح السين وكسها مع كوكب الهيماء وكسها مضاد كسها
او حرك فتعاهد او يعمل سالم اى وهذا الرجل سالم فخصيصا قيل
لانه اقلن للضر النضر على عيش بان تمثلا صفة اوصافه ولفظه
على التميز ولله وصلة وقيل مثلي الناس اختلفا النضر او
لان الملة كل شعبة في العصفى على الى الضمير للمثلي فانما
المثلي من رجل او مثل رجل الحمد لله وكل الحمد لله لا يكره
فيه على الحقيقة معناه لانه النعم بالثمن والملا على الاطلاق
كل القوم لا يملك في كونه به غير من خطبهم انك من
وانهم يتولون فان الكل بصلد المتوفى عند الموت وقيل ما من
وما يكون لانه ما يكره ثم انكم على تعلقكم المتابع الى البيت
لهم القصة عندكم كمن تخلص في فخرج عليهم بانك كنت

على الخلق في التوحيد وكانها على الباطل في الشريعة واجتمع في
الارشاد والنجاة والنجاة في التكاليف ما العناد ويمتدرون بال
لباطل مثل طغنا سادتنا ووصلنا اياها وقيل الملبس الملتصا
العام نخاعهم التماسهم لقصا فيما كان بينهم في الدنيا من اظام
فمن كان على لغة ما ضافة العائد والديك اليه وكذب بالصدق
وهو ما جابه بمركب انما جاز من غير توقف وتكلمها من البند
في جهنم منقوشا للصدقين وذلك يلقبهم بجانا لا عملهم قالوا
يحمل العهد والنجاة من ذلك على كبر البعد عن قلوبهم كذا
ما علم صافه وهذا صفت لانه مخصص عن حاجا ما علم بجي
السلوك بالتكاليف والركب بالصدق وصرف به للنجاة
التنا والالتكاليف والتمني لقوله اولئك هم المتفكرون في ارض
النبي وكل هو من بيعة كما في قوله ولقد اتيناك الكتاب لعلهم
يهدونك ولوقيل الجاهل هو انكسر والمصدق او يكره ذلك يقضي
اقبال لذي وقال انما هو على الكتاب وهو غير ما تدور في
صاف بالنجاة والصلوة في الدمار فاما انهم كما نزلوا

طاهرا وبسببهم فيجوز على صفة صفة على الباطل المتفكر
لهم ما شاء ان عند رزقهم في الجنة ذلك جنة المحسنين على انفسهم
ليقبل الله عنهم اسأل الله علوا اخلا لا سؤل للمناقة فافان
اذا الكفر كان غير او لم يكن لان اول الشيطان بانهم لا تتعظا بهم
الذين يمشون انهم متفكرون ما يكون وان ما يخط منهم من
العقائد اسؤل الله عنهم يعني ان يكون بحسب السؤل كقولهم الناقص
والاصحاح على لاني من ان وقى اسؤل بغيره ويجوز انهم
ويطلبهم بغيرهم باحثي الله كانوا يقولون فيقال لهم محاسن اعمالهم
باصنفا في زيادة الاصل لقرط اصالهم فيها اليسر به بكاف
عبدك اسئلهم الاكل المتقربا لافان والعباد ربي
ويحمل النجاة ويطلب في كل صفة والكل على عباده وقيل لا يتأخرون
بالذي من رزقهم بغيره فافانهم قالوا انما تقاوا الخيال
العتا العيان اياها وقيل انه يعني حال ليكره العتة فقال له خاد
احد ركبها ما في فضلها خال رزقهم انما تقاوا الخيال
خال لغيره بخلافه لانه لا يملك ما خضع له من فضل الله

حتى تغفل عن كفايته الله له وشدة ما لا ينفع ولا يضر فما له من حاد
يهدوهم الى ارضاد وحي يهديه الله حاله من مغل اذا لا بد لفظه
كما قال النبي يعزيب بما يعزيبه في تناسل ينعم من اعدائه ولا ي
سألهم من خالف السعيا كما نضر ليعزيب الله لوضوح الجلال على
في الخافية قل اقل بكم كما نضر من دون الله اذا نضر بغيره حتى
لا شفا من اعدائهم بعد ما تنضم اذ قال الله هو الله اذا انكم
اذا ان الله ان يصحح بغيره بشفقة او ان ذنوبهم ينفع كل من
رحمة في كنهها على كل صفة كافي في اصابته الخبز ودفع الفراق
تغلب بها الشفاء لانه الغاد الذي لا ما نعو لما يترك من خيرا وش
روا الله عز وجل فكلوا حتى لذت له وانما حاله كاشفان ومهنا
على ما يصنعونهم من الانية تبينها على ما لا تنفعها عليه بؤس
المشاكل عليهم من الكرامة قل يا اعداء اعدائي كما كنتم على ما كنتم
لم لا مكان استعفى لخاله كما استعفى من حيث من المكان الذي كان
ايضا كما ناكم الى عامل اعدائي كما كنتم في حق لادامتنا في الملائكة
في الجحيم والاشفاق بان حاله لا تنفع فانه نضر بغيره على من لا ياب

فروء وفروء لذلك فاعلم بكونه منصرا عليهم في العارضي فقال
تسوز تظن من كايته على ما يظن في قالوا من اعدائه ولا يظن
في ان اعداءهم الله يكرم بغيره يحمل عليهم كايته مقام وائم وهو على ان
الشارنا انما على الكنايب للناس لاجلهم فاعلم بكونه
في معاشهم معادهم بالحف ملشيا ما لم يظن ان اعداءه في انفسهم
نفسه ومن نضر فاما نضر على فان كان له لا يتخطاها وما ان نضر
يعمل وما نضر على نضرهم على العكس والما نضر بالبالغ وفلان
يلفت الله ينفق في اللقطة في موتها والليل في نضرها اربيعها
عدا الا ان كان يان يقطع نطقها عليها ونضرها فيها الماظان
بما طنا وذلك عند الما اوطاها الا بالما وهو في العدم في نضرها
ففي عليها الما ولا يها الى اللقطة وفي نضرها والما في نضرها
بضم القاف والما في نضرها وفي نضرها الما في نضرها
النائمة الى نضرها عند البقرة الما في نضرها الما في نضرها
لنور وهو غانية في نضرها الما في نضرها الما في نضرها
نفسها او نضرها في نضرها الما في نضرها الما في نضرها

1. Guinea

تجربہ

[illegible]

45

وَيُطِيعُ الْكَلْبُ قَوْلَ الْوَالِدِ وَكَانَ حَقُّ كُلِّهِ الْعَذَابَ عَلَى الْكَافِرِ كَذَلِكَ
أَمَرَ بِالْعَذَابِ عَنِ الْوَالِدِ وَكَانَ حَقُّ كُلِّهِ بِالْكَافِرِ وَانْهَى عَنْ أَمَلِ الْعَلَمِ
النَّاسِ وَفِيهِ الْقَابِضَةُ مَوْضِعُ الْقَبْرِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَصْحَابِ ذَلِكَ
بِالْكَافِرِ وَقِيلَ مَوْضِعُ الدَّلَالَةِ فِيهِمْ مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ صَعِيبٌ
قِيلَ أَدْنَى أَوْ جَوْجُوحَهُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِنَّهُمْ لَغَائِلٌ لِقَوْلِ اللَّهِ
يَقَالُ لَهُمْ قَبِضُوا مَوَاقِفَ الْمُتَلَقِّينَ وَاللَّامِ قَبِضَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ
بِأَنَّ ذَلِكَ لَا يَبْقَى أَشْهُانَ يَأْتِي مَوَاقِفَهُمْ فِي النَّارِ لِكُلِّهُمْ عَمَلٌ
أَنْ يَكُونُوا فِيهِمْ فِيهَا لَا يَمْلِكُهُ الْعَذَابُ حَقُّ عَلَيْهِمْ فَإِنْ تَكَلَّمَ
وَنَاشَ عَنْهُمْ سَبْعِينَ سَنَةً كَمَا قَالَ إِنْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّا خَلَقْنَا الْعِزَّةَ
لِلْجَنَّةِ أَنْ تَعْلَمُوا أَنَّ الْجَنَّةَ حَقٌّ عَلَى عَمَلٍ مِنَ أَعْمَالِ أَهْلِ الْجَنَّةِ
فِيهَا قَبْلُ بِهِ الْجَنَّةُ وَأَذْخَلْنَا الْعِزَّةَ لِلنَّاسِ لِنَعْلَمَ فِيهَا أَعْمَالَهُمْ
حَقٌّ عَلَى عَمَلٍ مِنَ أَعْمَالِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُونَ النَّارَ بِحَسَبِ الَّذِي
أَعْمَلُوا فِيهِمْ إِلَى الْجَنَّةِ أَوْ إِلَى النَّارِ كَمَا قَالَ فِي الْقُرْآنِ وَقِيلَ سَبْعِينَ سَنَةً
أَوْ لَا يَذَرُوهُمْ إِلَّا يَكِيدُ بِالْإِنْسَانِ عَلَى غَاوٍ مَنَاسِكُهُمْ فِي الْمَشْرِقِ
وَعَلَى الْبَيْتِ حَقٌّ إِذَا جَاءَهُمْ أَوْفَعَتْ أَيْهَا حَقٌّ وَجَبَّ إِذَا

لِلدَّلَالَةِ

لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ لَهُمْ حَقٌّ مَقَالَهُمْ وَالْقَابِضَةُ مَوْضِعُ الْقَبْرِ
وَأَنَّ الْإِنْسَانَ حَقٌّ يَتَخَذُ لَهَا حَقٌّ يَتَخَذُ لَهَا حَقٌّ يَتَخَذُ لَهَا حَقٌّ
بِالْقَابِضَةِ قَالَ اللَّهُ خَيْرٌ لَهَا مَقَالَهُمْ بِالْقَابِضَةِ يَتَخَذُ لَهَا حَقٌّ
طَبَقٌ طَبَقُهُمْ وَنَسَبُ الْمَعَاصِي فَأَذْخَلْنَا أَهْلَ الدِّينِ مَقَالَهُمْ فِي النَّارِ
وَالْقَابِضَةُ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ لَهُمْ حَقٌّ يَتَخَذُ لَهَا حَقٌّ يَتَخَذُ لَهَا حَقٌّ
لَا يَمْنَعُ دَسْخَالَ الْمَعَاصِي حَقُّهُ لَدُنَّ الْإِنْسَانِ وَمَا لَهَا حَقٌّ يَتَخَذُ لَهَا حَقٌّ
صَلَاةً وَأَعْدَاءُ بِالْبَيْتِ وَالْقَابِضَةُ وَأَوْرَثْنَا الدِّينَ رِيشَةً وَجَبَّ
الَّذِي اسْتَعْرَضَ قَبْلَهُ عَلَى الْأَسْطِ وَالْإِنْسَانِ كَمَا قَالَ فِي الْقُرْآنِ
عَلَيْهِمْ وَأَعْمَالُهُمْ أَوْ يَكُونُ لَهُمْ مِنَ الْقَبْرِ فِيهَا تَكُونُ الْعَارِ فِيهَا
تَبْقَى مِنَ الْجَنَّةِ حَقٌّ يَتَخَذُ لَهَا حَقٌّ يَتَخَذُ لَهَا حَقٌّ يَتَخَذُ لَهَا حَقٌّ
لَا يَمْنَعُ دَسْخَالَ الْمَعَاصِي حَقُّهُ لَدُنَّ الْإِنْسَانِ وَمَا لَهَا حَقٌّ يَتَخَذُ لَهَا حَقٌّ
فِيهِمْ أَجَلَ الْعَامِلِينَ فِي الْجَنَّةِ وَنَسَبُ الْمَلَائِكَةِ حَقٌّ يَتَخَذُ لَهَا حَقٌّ
يَتَخَذُ لَهَا حَقٌّ يَتَخَذُ لَهَا حَقٌّ يَتَخَذُ لَهَا حَقٌّ يَتَخَذُ لَهَا حَقٌّ
وَهُمْ مَلَائِكَةُ الْحَقِّ وَالْحَقُّ مَالَهُ ثَابِتٌ أَوْ مُتَبَدِّلٌ لِلدَّلَالَةِ عَلَى الْمَقَالَةِ
وَأَنَّ لَهُمْ حَقٌّ يَتَخَذُ لَهَا حَقٌّ يَتَخَذُ لَهَا حَقٌّ يَتَخَذُ لَهَا حَقٌّ يَتَخَذُ لَهَا حَقٌّ

ومن انبيائه لانه انما انزل اليه واما لا يرفع الى
 منسأله للنبوة وقيله دليل على انها عطائية لئلا يغاير الالقاء
 المشكك فيه او لما او للروح واللام مع توكيد الثاني بقرينة
 عدم القيمة فان غيبة بيلقي الارواح والاضواء على الساق والارض
 المعبرون والعباد والاعمال والعمال يوم هم ياتون خارجين من
 قلوبهم او ظاهرين لا يسترهم في اوطانهم فقامهم لا يحبهم عزاء
 الايدان او اعمالهم من ربحهم لا يخفى على الله منهم شيء مما عملوا
 واعمالهم واصفاهم وهو لغزيب لقوله هم ياتون وانحة ما يكون
 في الدنيا لما المالك اليق لله الواحد القهار صكاته لما يشاركه
 في ذلك البقي وما يحيا به او مما دل عليه ظلاله من ذوالالبا
 ساء وانفاع الوسايط واما مقتضى الحالة فتأخذ بذلك
 دائما اليق بخبر كل نفس مما كسب كانه نتيجة لما كسب ومخبره
 ان البقي تكسب بالعقائد والاعمال هي ان تغيب لئلا
 والمها لكنها لا تشق في الدنيا لعوائق شغلها فاذا اقامت فيها
 تلك العوائق واذا ركب لئلا والمها لاظام اليق بتغير اليق

وزاوة العذاب ان الله سبحانه المستاذ لا يتغلبه شأنه
 فيصل اليهم كما ينبغي بربها وانهم يوم الازفة اي القيمة
 منسأله لما لا وتوهم ان قوما اولاه حطة الازفة وهي مشارقتهم
 النار قبل الموت اذ القلوب لدى الحناجب فانها ترفع عن امكانها
 فتلصق بقلوبهم فلا تترك قلوبهم في حلالها ولا تخرج قلوبهم
 كاطيبي على الغم كالمن انما ان القلوب على الغم لانه على
 الازفة او منها او من غيرها في لاي وضعة كذلك لان الغم
 من اضافة العقل كقوله فظلمت اعناقهم لما خاضعون
 او من منسأله انهم على انه كانه منسأله ما للظالمين من صام
 قريب مستغفر ولا ينبغي بطاع ولا ينبغي مشغور والظاهر ان
 كانه للكنان هو الظلم كان موضع الظالمين موضع ضمير لانه لا
 على انفسهم في اليق وانه لظلمهم تمام خاتمة الاعيان النظر
 الخاتمة كالنظرة الثانية الى غير المحيطة كاشي فاما النظر الثانية
 خاتمة الاعيان وما يخفى الله ان بها الضمير في الخبر من السك
 على انه لما فعلى لا وهو متعلقا العلم والجزاء والله ينفذ بالحق

فما بين عامة الكونين غير مقصود بغير اثنان والاف وربع الفصاد وقال
لعمري لقد علمنا انهم كانوا اني عنكم من كل قبيلة يعني
يقوم الحصاد من كل ارباب العالم واسما على ان السبب المقلد
في جميع القوم ليعاد بالله وضيقهم التلاوة المطلقة هو الحفظ و
التربية واما قوله الذين هم منا لهم على ما فتنه لما في نظامهم
الا وارجو ان يكونوا ابدا لا ياتوا ولم يردوا وذكروا صفا بغيره
فهم كغيرهم في الاستعداد وعبادة الحق والكمال على الحامل له
على القول وقل انهم من صفة الكسالى على قبيحة وفي الدنيا
عش بالادغام وفي نافع ماله وقال رجل فتمت لما ال فرعون
لما فاديه وقبل من متعلق بطلحكم بجملة الجاهل والرجل اسفل اعراس
موت كان منافعهم انعموا في الدنيا المقصود من قوله ان يعقل
لا يقول ليوثق ان يثق من غير رغبة واما في قوله الله و
فخادوه في الدنيا على الحصر من كل قبيلة في الدنيا وفوقكم
بالبينة المتكاثرة على من من العباد والاسماء لا تتركهم
انما هذا لهم بعد كل اربابا احتياجا عليهم وكنتم راجعا لهم الى

الاعتراف

الى الاعتراف به ثم اخبرهم كلا احتياجا من باب الاضطرار فما هو ان
نزل كاذبا فليكن كاذبا لا يتخاطبوا ولا يذكروا في احتياجا في قومه
الى قتله وانه يله صا فاني يصيبكم يعني الذي يترككم فلا اقل من
ان يصيبكم بقضه ونبيه مما لفته في الشك بين الامم لا تضاهي
علام الغيب والى العالم كاذبا او يصيبكم مما يقسم مما عاين
الدنيا وهو يقصد بعبادته كاذبا معوقهم عما هو طهره من الغشاق
ولقد لم يقصد بالكل ليعلم الجيد شك لا يمكنه ان لا يقبها او لا يقبل
يعقل لنفوس صاها من دونه ان لا يقبها ان الله لا
يترك من هو مشرق كذا احتياجا في ذلك وهو صفا اسرها الله
كان من فائدة انما هذا الله الى الدنيا وما غصه بذلك المحتيا
ولا ينها ان ما خاله الله واهلكه فلا حجة لكم الى قتله
ولعله ان ربه المخرى الاول حتى اليهم الثاني لتلي منكم هم
وعرضه لفرعون لانه مرق كذا بال كذا الله كسبل الصفا
وسبيل النجاة فافق لكم الملائكة اليوم طامع بها غايها الى
ففي الاخرى انهم صفا يتصرفون باسم الله انما هذا انما يقبل

اذ يهمل ان يكون جهنم بعد من رشاها فتقولهم بئس جهنم
يكون الغش ادعوا بكم تخفف عنا يوما قال يوم من الغلات
يقام بين الغلات ويجوز ان يكون المشي يومنا في هذا المضمار
الغلات يبالذ في العوازم كلنا قيام منكم بالبيان ان دولهم
الفرامهم المحجة وكذا يخبرهم على اضعاءهم او فناء الدماء وقد
لطم لهم سبابا الاجابة قالوا ايلي قالوا فاما لا يخرجني
فيه اذ لم يكون لنا في الدماء اكلهم وفيه اقطاع لهم عما لا
جاجة وما دعى الكاهن في ضلالة صياح لا يجان انا
لننصر رسلنا والذين امنوا بالحجة والظفر والانتقام لهم
الكفر في الحياه الدنيا ويوم يقوم يوم الشهاد في الدنيا
لا ينقص ذلك مما كان لهم مما القليل امتحانا اذا القروا
لعقاب وغالب لنا الامم والشهاد جميعا هدا كصاحبنا
والمراد بهم من يقف يوم القيمة للشهادة على الناس المنكسر
والانبياء والمؤمنين بئس لا تنفع الظالمين بعد رثهم
كيد من الاول عالم نفع المفسدة لانها باطله اول الله لا يؤذي

لهم فيعندوني وقد غير الكعبين ونافع بالثا لهم اللعنة البعد
من الرضا ولهم نسوا ذلك جهنم ولقد انبأ موسى الهدهد
بهذه الامم في الدين من المعجزة والصحة والشا ثم واورثنا
بئس سن نل الكتاب وثنا علىهم بعد من ذلك التعريف
هدى ودرى هداك بذا وتلك اوهام بلومك لا اولى الا لانا
لذا القبول لسلطاننا فاجر على ادي المشركي اتي على
حقا بالنصر لا ينفقه والشمع بحاله وفعول واشتق
لذنبه واصبل على لست بلك ذلك في طائفة كثر الا اولى
والاهم بالمل الملك لا شغفان قاله ثم كافيه في النص
واظها في الامم بحسب رايك بالهت والايك في دم
على البيوع والبيوع لربك وفيل كل الهدي في القليل اذ كان
العاجب يملكه كعبتي بكنه وكعبتي عتيا ان الذين يجادلون
في اننا الله يعمر سلطان ابنهم عم في كماله لا يظلم وانزلت
في ربي بكنه او الهدي في فاعا لك صام بينا بل هو مسبح
داود فانه يملكه سلطان الله البني والنجو ويرعه الانبياء

بالأفلاك المنقبة للالهية والربوبية الله ربكم خالق كل شيء
الالهة أحياء تمتلئ قد تحبصن للماضى الشايدة وكفرها
تورتي خالق بالقيس على المنقبة ويكون لا اله الا هو شافيا
كالتيجه للماضى اذ لا يكون فاني قد يكون وكيف ومن ارى
نصف من عبادته الى عباد ما غير ذلك لانه لا اله الا هو كانه اياها
الله يحيا في كما اكلوا اذله على الحرف كما يحيا عندا ان الله وشاها
الله الذي جعلكم الارض والسماء استلاما لانه بافعال
اضرحتكم وصوتكم فاصوتكم يا خالقكم منقبة القائمة
بأدى البشر مشايل لاغضاف الخطيطة منقبة لمنزلة الصانع
واكتساب الكمالان ومنزركم من الطيالك والذات ذككم الله
ربكم قتيار الله العالمين فان كل ما سواي مدية مفتش
بالذات معضلة لاله هو الحى المتعدي بالحيات الى الابد لا اله
الا هو اذ لا يقوى عليه او يذل فيه في ذاته وصعائه فادعق فاعند
مخلصي له الذين الطاعة في الشر واليه الحروف العالمين
فالله له قل اني تهيب انا اعبد الذين تعلق من دونه الله

البيان

البيان من من الحيوان انان او من الالبان فانها مفتحة لاله
الفضل منقبة عليتها وامت ان اسم لك العالمين ان انقاد له وخلص
له دني هو الذي ظلم من ذلك يوم من قطعته ثم من عاقبة ثم يحركهم
طفلا انا وطفلا لاه الوعيد لان ذلك الحين او على ثابدا لاه
منكم ثم ليلقول انكم الاله فبه منقبة محزون في تفلين ثم
يقسم ليلفوا وكذا في ذلك ثم لكانوا شوقا ويجوز عطفه
ليلفوا في تعلقه وانحدر وضعه ومثا شوقا بقم النبي وتورتي
بمعنا كقده طفلا ومنكم من يتورتي فيل من قبل الينقبة اولي
الامك وليلفوا ويفعل ذلك ليلفوا اجماسي هو وقتا
اولي القية ولكم لعلوا في ذلك من الحيوان والمواد الذي
يحيى ويميت فاذا قضي امر فاذا ان رما بما بقوله له فيكم
فلا يحتاج في كونه الحدة ونجم كلفه والقاء الاول للاله
على ذلك نتيجه كما سيف من كينانه لفتق قد ذابيه
غير منقبة على العلة والمواد لم تله الى الذين يحاذون
في ايان الله اني يصرف عن النضال في تكديت المجاذلة

على الصفة الكتاب او الخبر فوق فاعرض اكرمهم عند تدبير ربهم
فهم لا ينفقون طاعة واثاموا قالوا فلو بنا في الكفة فما ندعونا
التيه اعطيتهم فوق فاذ انما وقصرهم واصاله التلاوة فوق بالكتب
من بيننا وبينك عجايب فوق فنعنا عند التوجه من الدلالة على الحيا
الحجاء فيلذ منهم ومنه يجيء استعجب المصلحة المتوسطة لم ينفقوا
وهنا عيسى الذي لبسوا لولهم عند اذله ما يبعثهم اليه واعلنا
ثم وجه انما عظم له وامتناع موصلتهم وعواضلتهم للرسول
فاجعل على دينه او في انفسه الدنيا فوق اتنا غامض على ديننا وفي
ابطاله اذله فوق فانا انما نريدكم نوجه الى انما اقم الله والذين
ملكوا ولا يضربا لا يمكنكم التلويح منه ولا ادعواكم الى ما يشعرون
العقول والتماع وانما ادعواكم الى التوحيد والاستقامة
في العار وقد نزل على كل العقول وشهدوا انقل ما ينفقون
التيه فاستمعوا في انفسهم فوق التوحيد او فاسوا اليه
بالنوعين والاضداد في العار فوق استعجبوا مما انتم عليه
سوا البصيرة والحكم فوق هذا هم على ذلك وقاله وقيل للمؤمنين

من فطرتهم فوق واستخفاهم بالله الذين لا يؤمنون الزكوة
ليعلمهم وعلم استخفاهم على الخلق فوق الله من اعظم الذل عليهم
دليل على ان الكفار يخاطبون بالقرعة وقيل معناه لا يفعلون
ما يندى انفسهم وهو الايمان والطاعة وهم بالاضدادهم كافرين
حال مشربا بان امتناعهم عن الزكاة لا يستغفروهم في حال الدنيا
وانكراهم للاخرا فوق ان الذين امنوا وعملوا الصالحات لهم اجر غير ممنون
لا يبداه على انفسهم من الدنيا واصوله الثقل والقطع من منتهى الجلال اذا
قطعت وقيل انفس في المصطفى والتمنى والبر فوق اذ انجز عند الصلوة
كبر لهم الاثر كما هو ما انما يؤمنون فوق انتم انكفون بالذي خلق
الارض في يومين مقدرا يومين او ثوبين وخلق في كل نوبة ما
خلق في امر ما يكون ولعل الملائكة والارض ما في جهة السفلى من
الاجسام البسيطة ومن خلقها في يومين انه خلق لها اصلا منسجا
خلق لها اصولها صارت انواعا وكفهم بالحادث في ذلك الله وصفا
ويجعلون له اذرا فوق ولا يصح ان يكون له ذلك فوق الذي خلق
الارض في يومين فوق رب العالمين فوق خالق جميع ما وجد من المخلوقات

ويجعل بينهما واسطة غير مبطونة على خلفا للفصل عاشر
 عن الصلاة من قوتها منفعته عليها البهيم للقطار ما بينهما
 ويحق الاضطرار يكون منافعة الفروع النبات والحيوانا وفوق
فيها افعالها افعالها بان غني كلفها ما يصلح ويصرف
 او اقل ثلث منها بانه خصصت كل فم فم من اقطارها وذك
 ولهم فيها افعالها في رابعة ايا في ثلث اربعة ايام كلفها سر
 من التمر الى بعد ان في عشر الى الكوفة في خمسة عشر كلفها
 ذلك ولم يقل في يومين للامطار ايضا كلفها للبهيم لا اولى
 على الفم لكه سوا استأ سوا يحصى استاء والحالة صفة ايام وبعد
 عليه في ان يستعمل بالخير وفيها من الغير في احوالها وفي وقت
 بالبحر على هو سوا للامطار متعلق بخلافه فلهذا هذا الحق
 للامطار في عتدها خلفا الارض وما فيها او بعد من ذكر
 فيها الاضطرار الظالبي لهما استأ الى الساقط من هذا قوتهم
 استأ الى مكانه اذا اذاعته اليها فوجها لا يلقين والظن ان
 في الامطار ما بيني الى الغنى لا الذي اضري في الماء لموتها والارض

لهذا لانه كفا ودفعها منقارهم على خلفا الجبال من قوتها
 لمظلماني لعل الماء يدفعها والارض المستقيمة التي ركبها
 فقال لهوا للارض اياها خلفا في كمالها في الثاني والثاني
 في الماء كمالها من الارض المختلفة والامطار المتفرقة
 او اياها في الدجى على ان الخلف السابغ في التراب والارض
 للريشة او الاضطرار اياها الساجد في الارض اياها
 بضربها منقارهم ووزعت ما في ايامها من الامطار في روت
 ما اريد توليد نكاحا ويؤيد ذلك فانها في الماء اياها في قوتها
 كمالها افعالها فيما اياها من كمالها اوكها سوا ذلك او اياها
 والماء افعالها كمالها في قوتها افعالها في قوتها
 والكون لها وهما منقارها وقطرها منقارها في الثاني والثاني
 منقارها في الثاني والثاني في الماء منقارها في الثاني والثاني
 فيها افعالها في الثاني والثاني في الماء منقارها في الثاني والثاني
 الطائر كقولهم كذا فيكون وما قبل انهم حاصلا في قوتها
 على الجبال انما ينفق على العجى الاول في الاجبي والامطار

او ما كنتم تسمون ان يمشي عليكم فتمسككم ولا يصاركم ولا يحلواكم
كنتم تسمون الناس ان كان القوم من هذه القضاة ومما
ان اعضاءكم شهد عليكم بما انتم عندهم فبينهم على ان المؤمن
يشتري ان يخطب انه لا يمشي عليه كماله الا وخالده رقيب ولكن ظنتم
ان الله لا يعلم كتمانكم اني قد علمت انكم انتم على ما كنتم وتلكم
الظنهم هذا وقد علمت انهم انتم انتم انتم انتم انتم انتم
فمن كان له ويحيى ان يكون ظنكم به ان يمشي عليكم ما كان
ان صار ما منكم لا تشعروا به في الدارين سببا لشقا المثلين
فان يصير اقل ان يمشي لهم لا خلاص لهم عنها وان يستحقوا بالوا
القبول في الصلوات الى ما يحبون فاقدم من المبتدئين المحايين اليها ونظروا
فولوا كما كانه اعضاءهم في ما انما يحبون وقد وان يستحقوا
فما هم ان يمشي ان يمشي بهم فاقدم ما على لغوات الملكة وفي
فيضنا وقد فرغتم من ذلك فناء احدنا من الشياطين يتولون
عليهم انما الشيطان الى الشيطان هو النفس وقيل اصل العبد
الملك ومنه المقارنة للمعاصرة فربما يكون لهم ما يكون ان يكون

السر

من الله لا يمشي او يمشي الشيطان وما خالفهم من امسكتمه وان كان في
عليهم القوم اي كلمة الكتاب في ام في حاله ام لعله انما
عن احسن العيش ما فو كما في امسكتمه انما فو كما في امسكتمه
المجرب قد خلت من قبلهم من الجن والنس وقد علموا مثل اعمالهم
الهم كانت حاسنة فليقل لا تخفوا فيهم الغالب والضمير لهم ولدايم
وقال الذين كفروا لا تشعروا بهذا العنان والنعافية وعاروا
بالمدح وانهم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم
القبول والمفرد واحد انما لم يلقى ولم يلقى انهم انهم انهم
تقبلوا لشيء من ذلك ولقد يفتن الذين كفروا اعمالا باسوا بها
المسلم بهم هؤلاء الامم الفالكون بها افكامة الكفار للجن
اسما الذي كان فيهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
اسما الى الاسم من اعداء الله خير النار عطف بيا الجن
او خير محذوف ولهم فيها في النار ان الخلد فانها دار قاصون
وهو كقولك في هذه الدار ان سرب يلقى بالدار عينها
على ان المعصية هو الصفة من انما انما انما انما انما انما

يكون الخف أو يلقى أو ذكر الخفي الذي هو عيب النسي وقال
الذين كفروا ربنا انما الدين اضلانا من الجحود والفساد في شيطان
النوعين الخاملين على الضلالة والفساد وفيها البليغ في شيطان
وفيها بل مبيها فافهموا سبيل الكفر القتل وقتل ابن كين ابن عامر
يعتدوا واثوبكم السوء انما بالخفي كخفي في خفي وفيها الاثر
باعتبار كسب الماء نجسها تحت اقدانها زسها انما منها
وقيل نجسها في الاثر القتل ليكون من الاستغفار مكانا او لا
ان الذين قالوا ربنا الله اعطى قلوبهم غشا وقالوا بوجوههم
ثم استغاثوا في الغل ولم يرضوا عند الاقل رقا لربهم من صبيحت
مبدأ الاستغاثه اولها غمره كل ما يشيع الاثر وما رقا
عند الخلق الشاكين في كسب الاستغاثه من البان على البان
واخذوا من الغل اداء الضمان فجدلها شتى عليهم لما كان
فيما بينهم لم ياترهم منكم ولا يكره عنهم الخفي والحد
او عند الخفي او عند الخفي عن الفريه الخاف ما تملكون عليه
ولا تخشون على ما علمهم وان يضلوا او متعنته بعد نياتها

او

او متعنته واشهر الجحود التي كنتم تؤمنون في الغل على ان
الذين كفروا اولياؤهم في الجحود الذين ياتونهم بالحق والفساد على الجحود
بذل ما كانت الدنيا بين يديهم من الكفر والفساد في الشناعة والكر
حيثما يتعاضد الكفر وقتلهم ولكم فيها في الاثر ما تشقون
انفسكم من الدنيا ذلك ولكم فيها ما تلهون بها انفسكم من الدنيا
تخفى الظلم هو اعظم من الاول من غفوتكم حالهم ان
لما شغلوا ان ما يملكون في النسيه الى ما يملكون مما لا يحيط
ببالمهم كالقيل للفقير من احسن قولا من دعاء الى الله
الى عبادته وعمل صالحا فيها بينه وبين ربه وقاله اني من المسلمين
تفاضلوا به او اتخذوا الاموال دنيا ومنهم من قتلهم هذا
فوقها ان لا يهتدوا والاية على انما استجيب ذلك الصفا
وقيل انما في النسيه وقيل في المودع بيني ولا تسع الحسنه ولا
النية في الجحود من النسيه العاقبة ولا النسيه من نيات التاكيد
انما انفع بالحق في النسيه انفع النسيه خفي انما في ذلك
سنة منها وهي الحسنه على ما المبدأ بالحق

كذا الذي كرمها لهم بل يرضى هؤلاء ان الذين يكرهون ان يفتقدوا
 وجزاها محذورة مثل ما تذكرون او كما تكون اولئك يبارون والذين
 القتل وانما الكتاب عندهم كثير النقص عندهم النظر او غيره لا يقر
 البطلان بما يحسنه لا يثبت الباطل من وجهي يديهم ولانهم خالفوه
 لا يظن ان الباطل من وجهي كماله او كما قد منه الاخير والمكان
 والذين لا يثبتون بل من حكم اي حكم من يترك كل مخالف
 لا يظن ان من كره ما يراه له ما يقال لا كما يقره الا ما كان
يحل للذين لا يثبتون الا كما يراه له ان يترك ذلك فمقتضاه لا يثبت
 وقد عشا اراهم لا عدا لهم وهو على الثاني محال ان يكون المعنى
 عندنا عدا لهم انما هو انهم فعل المؤمنين بالحق والحق
 ... بما يحسنه لا يثبت الباطل من وجهي يديهم ولانهم خالفوه
 ... بما يحسنه لا يثبت الباطل من وجهي يديهم ولانهم خالفوه

وهو مستحق الى العجم وقوله عجمي من واحد على لا يوافق على
 هذا فيمكن ان يكون المراد ما فصلت انما في قول بعضهم اعجمي المقام
 العجمي وقوله عجمي لانهم العجمي المقام العجمي من واحد على لا يوافق على
 المحذورة انما هي على انهم لا يثبتون عن البعث في الدنيا
 كبقا ما في قولهم الذين لا يثبتون انما هي هذه الجاهل والجهل
 من الذين لا يثبتون البعث في الدنيا في انهم وقد عدا لهم
 هو في انهم قد عدا لهم عدا له عدا له عدا له عدا له عدا له عدا له
 عدا له عدا له عدا له عدا له عدا له عدا له عدا له عدا له عدا له
 الذين انما هي هذه الجاهل والجهل من الذين لا يثبتون البعث في الدنيا
 لهم في عدا لهم عدا لهم عدا لهم عدا لهم عدا لهم عدا لهم عدا لهم
 ولقد عدا لهم عدا لهم عدا لهم عدا لهم عدا لهم عدا لهم عدا لهم
 كما عدا لهم عدا لهم عدا لهم عدا لهم عدا لهم عدا لهم عدا لهم
 بالجهل والجهل من الذين لا يثبتون البعث في الدنيا عدا لهم عدا لهم
 بالجهل والجهل من الذين لا يثبتون البعث في الدنيا عدا لهم عدا لهم
 بالجهل والجهل من الذين لا يثبتون البعث في الدنيا عدا لهم عدا لهم

وتعلم الحافلة نفعهم من اشغالها هات وما يراه رطله المريد
القبيل لهم ما لم يكن لهم بهم الله في عام الساعة اذا شغلها اذا
شغلها لا يملكها الا وهو ما يخرج من يراه من ايامها من عظمها
جميع كم فالكس وقتها واني علمه خضع من يراه بالجرح لافضل
الافراج وذكر في الجرح الفجر وبما فافهم في الاولى من ايامها
من عظمها وذكر في الجرح من عظمها على الساعة وما يشبه
بجدا في قوله وما لم يكن في لا تضره مكان الا في هذه الاثني ونا
بقوله ما لم يكن في الجرح وذكر في الجرح في الجرح في الجرح في الجرح
اعلمنا ان ما يراه من عظمها ما لم يكن في الجرح في الجرح في الجرح
بجدهم ما لم يكن في الجرح ما لم يكن في الجرح في الجرح في الجرح
اكثر من عظمها ما لم يكن في الجرح في الجرح في الجرح في الجرح
ما لم يكن في الجرح ما لم يكن في الجرح في الجرح في الجرح في الجرح
لا يكون ما لم يكن في الجرح ما لم يكن في الجرح في الجرح في الجرح
ويعتقد ما لم يكن في الجرح ما لم يكن في الجرح في الجرح في الجرح
لا يملك ما لم يكن في الجرح ما لم يكن في الجرح في الجرح في الجرح

وقد بالاعمالنا بالحي وان من الشر الفينة في وقت
من فضل الله ورضه وهذا صفة الكاف لقوله انه لا يباس
من روح الله الام القوم الكاذب او قد يولع في باسها من جفته
البينة والكذب وما في القوم من ظهري اذ الكذب ولقي
اذ يراه من عظمها ما لم يكن في الجرح في الجرح في الجرح
حق ما لم يكن في الجرح ما لم يكن في الجرح في الجرح في الجرح
قامه نعم ولقي رجعته الى الجرح ما لم يكن في الجرح في الجرح
قامه على القوم كان في عظمها ما لم يكن في الجرح في الجرح
لا اعتقاد ان ما يراه من عظمها ما لم يكن في الجرح في الجرح
قالبين الذين اقر في الجرح ما لم يكن في الجرح في الجرح
لنفسهم عظمها ما لم يكن في الجرح في الجرح في الجرح
لا يملكهم لنفسهم ما لم يكن في الجرح في الجرح في الجرح
والبجانبية ما لم يكن في الجرح في الجرح في الجرح في الجرح
كلمتي والجانبية ما لم يكن في الجرح في الجرح في الجرح
القول لا يملك في الجرح ما لم يكن في الجرح في الجرح في الجرح

بشرهم بالدين ما لم يأتهم الله كالمركب وكان
 البعث والقيل والنبأ قيل لهم اولادهم وادانتهم اليهم
 من غير ما شرعوا في اسناد الشرع اليها لانها سبب ضلالتهم و
 اقتضائهم مما قد يتوعدون من منكرهم ولو كانت الفضل
 اما القضاء الطائفة بتأجيل الجنح او العدة بان الفصل
 تكون بقا القيمة لقصي بينهم بيني الكافرين والمؤمنين اولئك
 المشركين وشرائهم وان الظالمين لهم عذاب اليم وقوي ان
 بالفض عطف على كلمة الفصل ام ولو كانت الفصل
 وتقدر بمقابل الظالمين في الماض لقصي بينهم في الدنيا فان
 العذاب الا اليم غالي في عذاب الاضد زعم الظالمين بقا القيمة
 مستغني عن بقا القيمة مما ليسوا بالبار وهو واقعهم ام وباله
 لاضعهم استغنى او لم يستغنى والذين امنوا وعملوا الصالحات
 في رضا الحشا في اطيب نعيمها انهم مايت اوان عند
 رزقهم مايشتهون ثابت لهم عند رزقهم ذلك الشارة الى ما لا يؤمنون
 هو الفصل الكبير الذي يشرع فيه ما لا يغيرهم في الدنيا والآخر

بشرهم

بشرهم بالله الذي امنوا وعملوا الصالحات ذلك النور الذي
 بشرهم به في كتاب الجنان ثم العاقل اولئك البشر الذي بشرهم
 عباده وعلى ان كبرى واعرف وجوه والكتاب الذي بشرهم في الدنيا
 استكمل عليه على ما العاقل طاعتين الطلوع والبركة اجد نفعاً
 لكم الا المودة في الدنيا فان رزقكم في الدنيا رزقكم في الآخرة
 وقيل انتم انتم انتم قطعوا منكم اول قطعوا لكم انتم
 المؤمنون في الدنيا طاعتهم ام الا المؤمنون في الدنيا طاعتهم
 في الدنيا في الدنيا طاعتهم من الدنيا طاعتهم في الدنيا طاعتهم
 والنعيم في الله روي انها لما نزلت قيل يا رسول الله انهم في الدنيا
 وبشرهم في الدنيا طاعتهم في الدنيا طاعتهم في الدنيا طاعتهم
 الى الله ام الا ان رزق الله من رزقه وقيل انهم في الدنيا طاعتهم
 رزقهم في الدنيا طاعتهم في الدنيا طاعتهم في الدنيا طاعتهم
 رزقهم في الدنيا طاعتهم في الدنيا طاعتهم في الدنيا طاعتهم
 رزقهم في الدنيا طاعتهم في الدنيا طاعتهم في الدنيا طاعتهم
 رزقهم في الدنيا طاعتهم في الدنيا طاعتهم في الدنيا طاعتهم

وعلينا انهم قتلهم ما نابعهم انهم ان اهل الصفة منقول
 لا تسمى قتلنا وقيل في العتة ما نقله ان اخطبوطا بخار بها واذاه
 اجد بول اشمعوا وهو الذي تترك القيت المظلم الذي ينفهم
 من الخدين ولذلك اخص به النافع وقد نافع وعمر وانما
 نزل باليد التي ينفذها فيقول ابيها منه وقيل يكسر النور
 وينشر حرمته في كل شيء من النمل والحيات والنبات والحيوان وهو
 الذي يقولون عباد الله انهم حرمته عند الجنان المشقة المثل
 على ذلك ومن ايا ذلك السحابة والارض والهايتها وصفا
 ذلك على وحيه صانع قادر حكيم ومبارك فيها عطف على السحابة
 والقلم من دابة من على اطلال اكرم المسبحي السيلو ومبارك
 على الارض وما يكون في اهل السحابة ينفذ انهم فيها في الجبال
 وهو على جميعهم اذ ابناء في اى وقت يات اهلها من كان فيها اذ كما
 ينفذ على الماقي ينفذ على المختار وما اصابعكم مما في فيه
 فيما كتب اباكم ضيق ما صابكم رايتنا لا ما شرطنا او مقلنا
 مقصدا ولم يذكرها نافع وانما عمل شغفنا في الباطن معنى السحابة

ولعمري

ويعتقد ان كبريت من الذخيرة فلما طاف علىها والانية منقوشة في
 فانما الحيات منكم فلما ساء ارضها منقوشة بالاجل العظيم بالعرض
 وما انتم بمجربون في الارض بغير ما قضى الله عليكم من المصا
 وما لكم من ذلك الله مما ذكرى بحكم عنها ولا تصبر انفسها عنكم
 ومن اياته الجوان السعة الجانية في البحر كالاعمال كالحيات والاركان
 الخشاء وانما منكم النائم الهاد فيم كانه عام في ليله فان انما يشاء
 بكما البحر وقوى الربا فيظلمون والى على ظهرك فيبقى لها
 على ظهر البحر ان في ذلك الايات لكل حكمة ولكل علم وحكمة ونسب
 عن النفس في ايات الله والتفكر في اياته او لكل مؤمن كامل فان الايات
 ايضا ان تفتقر بغيره بغيره او بغيره او بغيره بغيره بغيره بغيره
 القاصفة المفردة والملة اهلها اهلها العوام بما كسبوا واصالها
 اذ يكسرها بغيره بغيره لانه فيهم كما فاقضت على المقص كما في
 ويعتقد على كبريت المتخاوي ساءها عاصفة فيقربنا ساء بغيره
 ويخبرنا على العصف منهم وقوى ويعتقد على السحابة ويعتقد
 الذين يحادون في اياتنا عطف على علم مقدس مثل ليشتم منهم

ويعلم او على الجبل نصيب العاصي بما لا يشاء الله لانهم غير
وايديهم اذ اخرجوا من ارضهم على الاستنفاذ وفي الجحيم
على نصف قبلي المفقود ويخرجون اي اهل الكفر والنجاء قوم
اخرين ما لهم من نصيب من النار والجهنم مملكتها النمل وما
او ثلث من ارضي فناء الجحيم الدنيا متفون بهم ملك صياكهم وما عند
بما قرب الاضيق حتى اتي الخلق نعمة ودرهم وما لا والى
نعمته مقرر الرطوب ما حث ان ارباب ما اولى سبيل للمخرج كما في
الحياة الدنيا فجان الفاء في جوفها الجحيم الثانية وما على
نصارى اهل كنيسة الملة فلامعة حتى لت لا تدين اهلها
وهم يشكون والذين يجهلون كمال الامم والوعاء من اهلها
عضواهم يفترون بما يملكون عطف على الله تعالى امتوا
منصف او فرقوا ويثابرون على غيرهم حتى لا يلد له على
انهم الاضيق بالحق كمال الحق وقيل حشر والكل في كبر الامم
والذين استجابوا لهم واقاموا الصلوة في الانصار عا
دسوا الى الاماني فاستجابوا له فامسكوا منهم ذريرة

لا ينفرد

لا ينفرد ولا ينفرد او ينفرد كماله وذلك من فضلهم و
يقتضون في الامور هو كماله كماله كماله كماله كماله
يقتضون في سبيل الحق والذين اذا اصابهم البقيهم ينفردون على
ما حكم الله لهم من كل هذه النذر وهو ضعفهم بالجماعة بعد
وقضهم بشارتها انما النفاذ وهو كماله كماله كماله كماله
فانه ينبغي على الجحيم والاضيق ما مضى من الخضم والكم
والحلم عند العاصي معهما من المنفرد كماله كماله كماله كماله
على البقيهم من غضبهم كماله كماله كماله كماله كماله كماله
سنة سنة كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله
زاد المبتدئين بالجنة والمجاورين في الانفاذ ولما انصف
بما ظلمه بعد ما ظلم فما عصى واصلى بغيره وبني عازق
على الله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله
وقد فرغوا فاولئك ما عليهم من سبيل بالمعاشرة والمعاينة
انما السبيل على الذين يطعمون الناس ينفردونهم بالاضيق او
يطلبون كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله

لا ينفرد

فصل

من الله لانه والله يبدع ما حكم به في صلاته لم يتوكل صلته باقائه من
قبل ان ياتيهم من الله لا يمكن ان ياتواكم من غير ان ياتواكم من الله
وما لكم من كبرياء كما انتم في صلاته لانه ملاك في صلاته اعمالكم
يتوكل عليه الفناء وجعلكم فاعدا غرضه فاما ان سئلوا عن الله
صفتهم رقيباً ومخبراً ان الله لا يبالى ولا يبالى ولا يبالى ولا يبالى
ان الله لا يبالى بالانسان بل بالانسان الجسد
 لقوله وان يقضهم من ياتوا من ايديهم فان الانسان كفوا
 بغير الكفر انسى النعمة ربك ان يذكرك اليك ويعظمها ثم ياتكم
 وهذا وان اخضع للمجرى بان تباد الى الجسد لغيرهم
 انما هم فيه وتصل الى الشريعة لا والى الاول الثانية بان لان
 اذا اذ النعمة المحنة فمما صحت انها عادة يعقبت بها الذات
 بخلاف اصالة البلية واقامة على الخلق مقامه ووضع
 الفهم في الضمير في الثانية للدلالة على ان هذا الجسد
 بكم ان النعمة لله فلهذا السمع والارض فله ان يسمع النعمة والية
بكم ان النعمة لله فلهذا السمع والارض فله ان يسمع النعمة والية
بكم ان النعمة لله فلهذا السمع والارض فله ان يسمع النعمة والية

الذكور او بنوهم ذكرنا فانما ويجعل له بشا غنيهما بذلك
 ثم انما هذا لا يضره المتعرجين افعالهم في الاولاد منفعلة
 على مقتضى المشي فبهم بعضا متصفا واما من ذكره او انما او الصفتين
 جميعا وبنم اصفين ولعل تقديم الثاني لانها اكثرت لئلا يمتنع
 او لان الثاني لا ينافي الاول على ان الفاعل الثاني متعلق به
 الله لا يشي الا انما هو الثاني كذا او لان الكلام في الثاني والامر
 قد تقدمت بلدا او لتطيقوا انما هي او للمحافظة على التماس
 ولذا لا يحق الذكور او يجزى لثانيك تعبير الحاطقة في الثاني لانه
 قسم المشترك بين القسمين ولم يجزى اليه الرابع لا فاصله يانه
 قسم المشترك بين الاقسام المتعددة انه عليم فليس يفعل ما
 مما يفعل بحكمة واختيار وما كان ليس طاعة له انما يحكمه الله
 وصاها انما صفا بغيره بشر لانه يمثل لثانيه فكيف من صرحا
 مقطعة يتوقف على توجها متطابقة وهو كما يتم المشافهة
 كما في حديث القليل وما وسد في حديثك الدابة والمهنة
 به كما انما الله في طوك والطوك لكما عطف قوله او من ذلك
 حجاب

عليه

عليه تفتت بالاول لانه دليل على صواب الدابة لا على امتناعها
 وقيل المادبة الالهة والالهة في الروع او الالهة في الالهة
 الى اربل فيك المادبة او بربل او في صفا بانه ما شاء
 او بربل اليه نيا فيبلغه وصفا كما انما على الاول للمادبة الرسو
 الملائكة المحمل الى الرسول ووجها بما عطف عليه متعجب بالمداد
 لان من وراجه صفة كلام محذوف والاول نفع من الكلام
 ويجوز ان يكون وصفا وروا بصل اليه ومن وراجه حاطقة في ذلك
 كما لو قلنا نافع او بربل فيهم الكلام الله على عاصمات المتخلفين
 حكمهم بفعل ما ينبغي كما انه فيهم ثابته واثابته بغيره كما
 عما انما وراجه وكذا انما الباء وصفا انما انما
 اوصى اليه وسمما وصا لانه القاطع بجزي به وقيل جزي كل والمتع
 و انما الباء بالقي ما كذا في ما الكتاب والابان انما
 العصى وهو دليل على انه لم يكن متعجب بل البقاء من وقيل المداد
 هو البان بما طرعا اليه الله السمعة وكذا جعلنا ايا الرحمة او
 الكتاب والابان انما انما في من تشا من عبادنا بالثاني

وما يابونهم من نبي الا كانوا به يستهزئون في مثل هذه لسوء خلقه عند الله
فوما كان لعلنا انزلنا منهم نبيا اءمنهم ومنهم من يفتري لانه من
 الخيطان عنهم الى الحق من اجل عندهم ومضى مثل الاولين وراف
 في القلبي قسنتهم العجيبه وفيه وعد للبعث وعيد لهم بمثل ما
 على الاولين ولما انزلناهم مما خلقنا السموات والارض ليقولن
 الله الذين العلم لهم لانهم يقولون وما نزلنا عليهم انزلنا فيهم
 مقامه فنزل لانهم الهجه عليهم وكانهم قالوا الله ما على عندهم
 في مواضع اخر وهذا الذي ما صفة ما من السموات ويحيون ان
 يكون منقولهم وما يات انشقاق الذي جعل لكم الارض هذا
فتمشون فيها وجعل لكم فيها مسالك فلكونها العلم فتمشون
 لكي تمشوا الى مقاصدكم او الى مسكنه الصانع بالنظر ذلك و
 الذي نزل من السماء يقدح فيخلق من ينفع ولا ينفع فاشهد
 بله شيئا ما عده الماء وتذكر ان لا ابله بله بله الماء
 كذا لانه مثل ذلك لا انشا يخرج من نوره من قلوبكم والذي
 خلقه لان اوليها اضاء المخالفة ما وجعل لكم من الفلاد

١١

سئل عن قوله تعالى وما يابونهم من نبي الا كانوا به يستهزئون
 واما قوله تعالى فوما كان لعلنا انزلنا منهم نبيا فكيف
 وقرئ بنون وبنو بني بنينا ونظير ذلك اعمالا وعلماء وعلماء
 وفعلا الملائكة الذين لهم عباد الصراط انما كذا من نعمته
 شرب عليهم وهو يعلمهم كل العلم الذي علمهم على الله انفسهم
 واصفهم ضيقا وقرئ عبيد في الجازبان وابنا عاصم
 عند علي بن ابي طالب وهو يجمع الجمع اسهل من انفسهم
 اخره اخلاقه اقامهم فلهذا هم انما فان ذلك مما يعلم انما
 وهو يعلم انهم واهلهم وهم على نافع اسهل من انفسهم
 فتمشون فيها وجعل لكم فيها مسالك فلكونها العلم فتمشون
 سئل عن قوله تعالى وما يابونهم من نبي الا كانوا به يستهزئون
 وعيد وقرئ سيكتون وسيكتون بالثاقل النون وبنها داهم على
 ان الله يضره والذين ان وانهم الملائكة ويمنون من الملائكة
 تلكه وقالوا لعلنا الصلوات ما عبادناهم لو علم عبادنا
 الملائكة ما عبادناهم فاستدلوا بنفي شبهة عدم العباد على

التي هي

او على منها وذلك باطل لان المشقة ترجح بعض الممكنات على بعض
 لا لا او منها ما كان اقرب وذلك جهاهم فقال ما لهم بذلك
وما علم انهم لا يتحققون بغيره ثم قال باطلا ويحتمل ان يكونوا
 الحاصل الذي كان لما ايدوا ووقفوا وما كان في شئهم المنية فحق
 يكون لهم ما علم من طريق العقل ثم امتنعوا الى انك لا تعلم عند
 من صوته النفل فقال لم اشتهاهم كتابا من قبل ان يكونوا
 او علمهم ينطق على صوته ما ما لعاقومهم متمسكون بذلك الكتاب
 متمسكون بل قالوا انما وجدنا اباونا على اية وانا على ايامهم فحق
 ان لا يحتمل لهم على ذلك عمليته وتقليده واما جهاهم في التقليد بانهم
 لا يجهلون لانه الطريقة التي اتهم كالمسلك للمعول فيه وفيه
 بالحق في الخاتمة يكون عليها العلم ان القاصد منها الدين وكذلك
ما ان سلطنا من قبل في دينه اياها نذيل لاقال من قوله انا وجدنا
 اباونا على اية وانا على ايامهم فقالوا في شريعة ابراهيم عليه السلام
 على ان التقليد في نحو ذلك ضال الا فيهم والتقليد بهم انهم لم يكن
 لهم عند منظر لا ليدونه تخصيص المتي في انما كان الشئ والبطان

صفرهم

صفرهم عن النقل الى التقليد بل اولئك جهاهم بانهم وجدوا علمه
 اياهم انهم استمعوا انكولم ولوجهاهم بين اهل من دين اياهم
 صفاية امضا لوجهاهم الى الذين اوقفوا ليعلم الله ويؤيدوا
 ولانهم قد ايدوا عامه في قصير قال وقول قالوا انما انزلتم بها
 ان وان كان اهلها اقتضاها للذين من ان ينطقوا ويتفكروا فيها
 فاستمعنا منهم بالاشيصال فانطق كيف كانا غافلة المالكين
 ولا تكفي بذكرهم واذ قالوا ابراهيم واذك قد فعلت اياهم
 كيف تبين عن التقليد ومثال بال دليل او ليشهد ان لم يكن لهم
 بل من التقليد فانه اشرقا اياهم لا سيما وفيه اني لم اناشدهم
 يدعي من عبادكم او يعقبكم من بعد رقتهم وكذلك استمعوا فيه القول
 والمنع والملك والموت وتوحيهم في ذلك ككريم وكلام الله
فحق استمنعوا او متصل الى ان ما بهم من اولى العلم وغيرهم
 وانهم كانوا يعبدون الله قالوا وكان اصفه على ان ما هم صغرة
 ان النبي بك من الهة بعد انما تمحل الله فحق هاته كنههم
 سبيعي على الدين او كنههم من احوال ما هات ان الله

ويعملوا أو يفعلوا أو الله كماله القوي لا كماله في عبادة
في ربهم فيكون فيهم أن الله لا يولد الله ولا يولد الله في عبادة
كله في عبادة على الخبيث في عبادة أن فيهم عبادة لعالمهم بعض
رجوع من الله منهم بدعا من الله بل مشقت هؤلاء وأولاءهم
المعاصرين المنسولين في شجرة أو أباؤهم بالمد في العرش النبوة فأول
بذلك في النبوة في الشهوة وقد كثر بالعبادة على الله تعالى
اعتز به على الله في قوله ثم جعلها كلمة باقية بينا
في تغييرهم حتى طردوا من المعاد وعنفوا القويين أو القويين
فأول الله بماله المعين أو ميسر التوحيد باله والأيام في
لما جاهدوا الحق ليهبهم عند عقابهم فالعالمات سمحت أباها
زادوا من الله في قولهم المماندة الخلف والشيخان
فسموا أولئك من كثر أبايه وشمعوا القول قالوا ذلك
هذا القول على أن الله من الله القوي في ملكه والحق
عظيم بالجلد والماله كالعبد من المغير وعرفه من مسعفاً للفقير
فإن الله كماله من عظيم لا يملك إلا العظيم ولم يعلموا أن الله

روح

روحانية شاملة عظيم النفس والجلد والقضاء والكمال لا الله
لا الذي خلق في زمانه إلى يومنا هذا لهم نفسهم من رايه انك قد
تجهل ولا يغيب من علمهم والمراد بالعبادة النبوة كتحقيقها
بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ولهم ما يريدون عن تدبيرها
وهو حكمة الله في دينهم فمن أين لهم أن يلدوا في النبوة
التي هي على الملائكة والأنبياء والظالمات المعينة لخلقها
فأولها وصارها من الله وخلقها بعبادتهم في بعض درجات
وأولها بعبادتهم المتفاوتة في الله في غير لغير بعبادتهم بعضاً
سبحان الله ليعمل بعبادتهم بعضاً في صلاتهم فيحصل بينهم ثاب
ونفساً ينظم بذلك نظام العالم لا الكمال في المصير في النبوة في
المعنى ثم أنه لا اعتناء من الله في ذلك ولا يخلق في نفسه يخلق
علمها على الله وحده رايه في هذا الحق النبوة وما يشعها
حقها في حقها من صراط الدنيا في العظيم من رايه فيها بالعلم
والله أن يكون الناصر له كماله لو كان أن يخلق في الكفر
إذا رايه الكفار في نعمه وكسبه لحياتهم الدنيا في كبرهم عليه

لعلنا انما نكفها الصلوات ليس لهم شفعنا من قضاة ومعارضة مصالح
 بغيرهم ووقته فطال بهم من شغلهم على ما يظهر في بطلان السكون
 لحقنا في الدنيا واليه يومهم بل انما لما رآه الله تعالى او عاينه كقولنا
 ههنا له في العبد صديق وقل اني كيت في ابراهيم وشفعا الكفاي
 اليس فيهم شفعنا بالحقينف وشفعا وشفعا وهو ما في كفاي
 وليمعلم الله انما هو على ما يظهر في كفاي او ما في كفاي
 ورضي في زينة عظمى على كفاي او ذهبا عظمى على كفاي
 واذ كل ذلك لما شاع الحباة الدنيا ان هي الحقيقة واللام
 هي القارة وقول عام وحقهم لما بال كفاي في كفاي
 وان قاضي وقول عام وحقهم لما بال كفاي في كفاي
 الكفر المحض وقول عام وحقهم لما بال كفاي في كفاي
 الا في الدنيا واستعان بالاجل لم يجعل ذلك للمؤمنين حتى يجمع
 التكاليف في الايمان وهو ما في كفاي في كفاي
 الا في الدنيا واستعان بالاجل لم يجعل ذلك للمؤمنين حتى يجمع
 التكاليف في الايمان وهو ما في كفاي في كفاي

لفظ اشتد له بالمحسوس وانما كذا في كفاي وقولهم بغيره
 انهم بما لا يغيث اذا كان في كفاي وقولهم بغيره
 وقولهم بغيره على ان انما كذا في كفاي وقولهم بغيره
 له في كفاي وقولهم بغيره على ان انما كذا في كفاي
 في كفاي وقولهم بغيره على ان انما كذا في كفاي
 السبل عند الطرقات التي مما حده ان سبل وجمع القبرين للمخ
 اذ الملة في القبرين التي في كفاي وقولهم بغيره
 القبرين في كفاي وقولهم بغيره على ان انما كذا في كفاي
 انما العلي وقولهم بغيره على ان انما كذا في كفاي
 في كفاي وقولهم بغيره على ان انما كذا في كفاي
 في كفاي وقولهم بغيره على ان انما كذا في كفاي
 في كفاي وقولهم بغيره على ان انما كذا في كفاي
 في كفاي وقولهم بغيره على ان انما كذا في كفاي

بعضه فله ينفعكم انتم انكم في العذاب كما يقع الفاعل في امر نصيب
معاونتهم في تحمل عيانه وتضمنهم عكافه عنائه اذ بكل منكم منكم
طائفه ونعم انكم بالكتب وهو بعد الاول اعادتموه الصلوات او
تهدى العنى ان كان عجب عاده يكون هو الذي يقدر على هذا انهم
يعلمونهم على الكفر واستنارهم في الضلاله بحج طاعتهم عما
مفوضا بالعلم ان يستاسه يفتي في دعاؤهم لا يزيرون
الا عتيا في ذلك وفي كان في ضلاله بسبع عطف على العنى عتيل
الوصفي وفيه اسفار بان الموصي كلكم كنهم في ضلاله مبين
لا يخفى فاما نوهي بالحقاق قبضنا في ان يترك عاكسهم
وما مذبذب مؤكدا في له الامم في سجاله اللون المؤكدا فانا
مناهم منقول يصدق بصدق في الدنيا والارض اوزينك الذي
وعكافهم اوان كان ان نيك ما وكنافهم من العذاب فانا عليهم
معتل من لا يقرؤنا كالمشاور بالادب من اليك من الايمان
وانك لعم وقوي اومر على بنا الفل وعلبه شانه على كل نعم
لا عكله فانه ان كلفا لثقله ولتقوماه وتووث العن

ان عنده يوم القيمة وعدت في امم بجده واسئل من ارسلنا من قبلك
من رسلنا ان واسئل اممهم وعلمنا دينهم ارجعناهم دون العن
الله بعد ان هل حكمنا بصادق او كانهم وهل كان في ماله من ملهم
والمراد به الاستنها بياض اللب انما على التوحيد والادلاله
على انه ليس ببدع ايشاعه في كذب وتعادله فانه كان اقوى ما
حلهم على التكذيب والمخالفه ولقد ارسلنا موسى بآياتنا
الفرعون وماله ثقله اني رسول الله العالني يري باقضه
تسليمه العنى ومناضنه قولهم لولاه هذا العذاب على وجه
من النبيين عظيم والاستهاد بلغة موسى الى التوحيد
فاما جاههم بآياتنا انهم من هاهنا كذا فاجابوا وقتضيتهم
منها ام استهدوا بها اول ما راءوا فام يثاموا فيها واما نديهم
ملاية الله التي التي اختها اس الاوهي بالغة اقصى رجا
الاعيان بحجج في الناطق فيها اليه بانفسهم اليه من الامم
والمراد وصف الكل بالي كلفك رايت رجا لا يقضهم افضل
لما بعض وكلفه من نلف منهم ثقل لاقب كثرهم مثل النجوة

قالوا اطاعوا فلما الفاسق فلما السقوت اغضينا بالحق
 في العناد والعصيان فلو ان اسفا اذا انزل غضبه انزلناهم من غنى
 لهم اجتمعوا في اليم فحملناهم سلفا وادفعناهم من الكفا ففعلوا
 في استغفار مثل غفابهم بصره نبت به او صرحنا الفاعلهم وحقا
 وقلهم والكل ساقى بهم السبي واللالا جمع سلفهم كغفوا وسلف
 كقبر وسلف كغف وقرى سلفا بالادب والحق والحق او على انه
 جمع سلفه ان تلك سلفه ومثلا للآخرين وعظم لهم اوقسته
 عجيبه شبيه سبي الامثال لهم فبقاه منكم مثلهم فوعده ولما
 من ابليس مثلما انضج ابن يعن لما جازله ربه الله في رؤيه
 اكلم وما بعد ان من دون الله عجيبهم اوقير بان قالوا النصارى
 اقل الكتاب وهم يعبدون عيسى بن مريم الله ابنه والملوك
 اولي ذلك اوطاهد على قلوبهم واسئلهم ان ساقا قبله من كلنا
 او ان محمد بن عبد الله كما عبد المسيح اذ اقول في رؤيه
 من هذا المثل يصرحون بان يكونوا في الظن ان الرسول صار ملكا
 وفي نافع وابن عامر والكل ساقى بالقيم من الصلوات اي يصرحون

عنه الخ

بالحق بالانجيل او الشريعة ولا يبين لكم انفسا التي تحتلوا فيه
 وهو ما يكون من الاما لان الاما يملك بالحق الدنيا فاني الانبيا
 لم نبعث بيانه ولد له قال انتم اعلم بانكم بكم فافعلوا الله
 واجمعوا فيما اتفقتم ان الله فيكم فاعلموا بانكم بكم
 لطاغه فيه وهو اعتقاد التعصب بالحق بالحق بالحق
 صراط مستقيم الاما ان الربيع والامم والحق والحق
 او انشأ ان من الله يد على ما هو المفضل للطاعة في ذلك
 الانجيل الذي المثل في من يبعثهم من بين النصارى واليه
 او النصارى من بين قومه المبعوث اليهم فويل للذين ظلموا من
 المؤمنين من انهم لا يعبدون الله ولا يتقون الله ولا اعلم
 القبر القبر او الذين ظلموا ان تاتهم بذلك النصارى والحق
 هل ينظر الايمان الساعة بغيره فمما هو لا يصرح عما قالوا
 لا شئنا لهم بانهم الذين كانوا فيهم لها الاعلاء الاحياء في ذلك
 بغيرهم ليعتقدوا انهم ان يبعثوا ان يكونوا لا تقطع العلى
 الظاهر ما كان في بنحو الله سبيل العذاب الى المتعبد في

مستحق لانه يقيد فيها والظلم مستحق لانه يحبس الميعاد ومعه
بعضاء كقولنا ههنا في الليل وكذا في النهار والبيع مثلاً
مخادقاً لظلم الصلوة بمثلها الجراد والظلم عليه ولا يجوز
قول له لانه لا ينبغي عائد لك لو جعل صلوة وقد لانه مثلاً
المخادقاً يكون به قبله منيب للصلوة كانه على ان كونه في الجاه
مخادقاً للصلوة دون الاستغفار وفيه لغو الساعات والآن
واضطرنا منه كيصحنا في الصلاة وهو العلم كانه على
وكتابك الذي له ملك السموات والارض وما بينهما كالهواء
وعندك علم الساعة العلم بالساعة التي يقسم القعدة فيها
والتيه يرضى ليحيا فيل نافع واذا غاب عن علم وروح على ما
الانسان للفتنة في الدنيا والآخرة الذين يرضى من ذنوب القاعة
كان عملهم شفاؤهم عند الله لا ما شهد بالحقولهم بكم
بأنهم يبدون الانساق ان ارباباً بالحقولهم بكم
انه لا تترك الملاكمة والمسيح فيه متفصل ان قصص
بالاصا والى ما انهم حلقهم من الملك العايرين او الميعاد

بالتاء

لبنوة

لبنوة الله ليعمل الملكا فيه من قسط طوي فاني قد كنت
لما عبادته الى عبادته وقيل وقيل ليدعو ويضيق على علم
او على مثل الساعة او ليعمل الله او قاله فيل وقيل على علم
ومنه عظماء على الساعة وقيل بالحق على انه يشد به يارب
الذي هو في قلوب الانبياء او مقطوع على علم الساعة فيل وقيل
وقيل هو في قلوب الانبياء او مقطوع على علم الساعة فيل وقيل
وقيل بالحق في قلوب الانبياء او مقطوع على علم الساعة فيل وقيل
دعوتهم اساعده ايمانهم وقيل بالحق في قلوب الانبياء او مقطوع
لبنوة الله ليعمل الملكا فيه من قسط طوي فاني قد كنت
لما عبادته الى عبادته وقيل وقيل ليدعو ويضيق على علم
او على مثل الساعة او ليعمل الله او قاله فيل وقيل على علم
ومنه عظماء على الساعة وقيل بالحق على انه يشد به يارب
الذي هو في قلوب الانبياء او مقطوع على علم الساعة فيل وقيل
وقيل هو في قلوب الانبياء او مقطوع على علم الساعة فيل وقيل
دعوتهم اساعده ايمانهم وقيل بالحق في قلوب الانبياء او مقطوع
لبنوة الله ليعمل الملكا فيه من قسط طوي فاني قد كنت
لما عبادته الى عبادته وقيل وقيل ليدعو ويضيق على علم
او على مثل الساعة او ليعمل الله او قاله فيل وقيل على علم
ومنه عظماء على الساعة وقيل بالحق على انه يشد به يارب
الذي هو في قلوب الانبياء او مقطوع على علم الساعة فيل وقيل
وقيل هو في قلوب الانبياء او مقطوع على علم الساعة فيل وقيل
دعوتهم اساعده ايمانهم وقيل بالحق في قلوب الانبياء او مقطوع

في الساعة

في الساعة

في الساعة

في الساعة

في الساعة

القدر لا يولد ابداً اقلها انزاله او انزاله فيها جلة الى اسما
 الدنيا والروح ثم انزل على المصطفى بحولها وكانها قد لا فاقا
 نزول القلي في قبيل النافع الدينية والدينية او لما فيها
 من نزول لما تكلمه والرحمة والبركة والنعمة ونعم النعمة
 وقيل بالانسية انك لا تفسد في استقامتها المخلصي لما
 قد انزل الله في قوله فيكم يعرف كل منكم فانكم تعرفون
الامور المحمديّة او الملتية بالحكمة كبرياءه في بنى فيها القل
 بالذم والحق عظمها فيكون ان يكون صفة لئلا وما بينهما
 اعني ان هو يدل على ان الدليل لئلا القدر لا صفتها
 لقوله تعالى للملأه والوصف فيها وهو في يعرف بالشكر
 ويؤثر كل ان يعرفه الله ويعرف بالحق المولى في علمه ما اعني
 هذا الامور ما صامنا عندنا على مقتضى حكمته وهو من يد
 تعين للمؤمنين ان يكونوا الاما كل او املة في المشدات
 في حكمه لانه مؤتمن في ما لا يقدر على النهي وهو من يد
 يعرف او لقوله من علم ما عند الله ان الفرق بين الاما المحمدي

انزلنا

انزلنا في اميرنا او ما هو انكنا من سبب رضى من ريك بالحق
 انكنا من رضى الله انكنا لنا القدر لان من عادتنا انزال
 القل بالحق الى لئلا القل الله عليهم ونعم الله فيهم
 القل لاسما ان الدين في انكنا في لئلا القل الله اعظم انوار
 التي في الله على لئلا القل او ما رضى مقتضى انكنا لئلا
 او لئلا القل او ما رضى لان ما كانتا انكنا رضى انكنا
 فعل كل الامور في رضى الان في رضى وكون لئلا القل الله
 من باب الرضى وفي رضى على ذلك رضى انه هو السبع
 العلم بمقتضى احوال العباد ويعلم احوالهم وهو ما يقدر بحسب
 رضى الله بالحق الاما في رضى الله في رضى الله والحق
 وما بينهما من رضى الله في رضى الله في رضى الله في رضى الله
 كنتم صادقين ان كنتم ما اهل الايمان في العلم او ان كنتم في
 في اولكم ان كنتم من قاطع فقلتم الله علمه انكنا
 كما قلنا او ان كنتم من رضى الله في رضى الله في رضى الله
 الا هو لا لئلا القل في رضى الله في رضى الله في رضى الله

بنا

ورب ابا نهم الاولين وثي بالحي لا يكلهم في حاله بلفيف
 في كلهم موقفي فالتعب فانتظروا لهم يوم ثاني السما برفان
 مبيي لهم كذا ومجاعة فان الجاهل يربيه ويبي السما كهيئة
 الرضكان لانه منقصة بصره اولان الهاء تظلم عام الخط الثلث
 الامطار وكثير الغبار لانه الله تنقضي لك العاير خافا
 وقد صطوا حتى اكلوا جميع الكلاب وعطافها وكنها الايتي
 الى السما لان ذلك يكلفه عن الامطار ويوم ظهري الرضكان
 المندود في اشرط الساعه لما رآه الله لما قاله اول الامان
 الرضكان وزر وعيشي وان يخرج من فم عدك ابي شوق النقا
 الى المختب قبل وما الرضكان قتلوا ولله الابه فقال له يمال
 ما يبي المشركه فامره بملك اربعه يوما وثلاثة اما المؤمن فيصيب
 كهيئة الزكاه اما الكافر فهو السك في الحج من منقصة واثني
 ودين اوبى العينة والرضكان يحتمل المعيشي بقية الناس محيط
 بهم صنعة الرضكان وتولي هذا العذاب اليهم ريتا الشف غنا العذاب
 انا مؤمنين معذرا بعد وفوا لوانا مؤمنون وعذابنا ليمان اما كصف
 العذاب

منهم ان لهم الذكر من ابن لهم كيف يتذكر ان هذه الابه
 وقد جاءهم رسول مبيي يبي لهم ما هو عظم منها في ايجاب الايمان
 من الايمان المجهول ثم نزل الله عنه وقالوا مقام محض قال
 بفضهم يعلم غلام المحي ليقض ليقض وقاله اضرا انه مختب انا
 ما شقوا العذاب بل عا الحق فانه دعا قرض العطف قليلا كشافا قليلا
 اوزها نافليدا وهو ما بقي من ايمانهم انكم عا نون بعدا لكشف
 ومنصر العذاب بالشرط الساعه فاه اذا انا الرضكان غنى
 الكفا ربا للثا فكشفه الله عليهم بعد ان يبي يبي ما قد يما بكشف
 عنهم شوق في فم من الى العينة اقلهم بالشرط والتعذيب يوم
 ينطق البطة الكبرى بعد العينة اوبى كذا رطبا لعل لعل
 انا مستحق المنقوش فان ان يخرج عنه اوبى كذا يوم ثاني وقري
 ينطق انا يجعل البطة الكبرى بالهية هم او يحتمل بالثا
 على لطفهم وهو الشا واليهم ولقد قضا فيناهم قوم وعش
 امضاهم يارباه معشي اليهم اوان قضاهم في العنة بالامان
 وكثير من الذين قضاهم وقري بالثا كذا وكثير من الغنا

من قرع على حذو المضاف او حذو المضاف لا قوله في التفسير او
خالفه في البيت بفتح واظمان جهل وقرع من قرع قرع على الماشي
تلك له لتلك كما كان عليه في النبط انه كان غاليا من المشرقين
مكسري في احوال الشرارة وهو غير ان ان كان مكسرا لم يقرأ او حاله من
الخير في عالمه ان كان رقيق الطبعة من بينهم ولفظ امر قائم اخيرا
بني شرط على قائم عالمي بالهم احصا على ذلك او مع علم متابعهم
يريدون في هبة لا على العالي الثاني للكثر الاتيا فيهم او على العالي
فما هم والاثباتهم من ان ايات لفظ الحق لفظ العالم وانما
المتواتر ما فيه كمالا بغير لغة جديدة او اختيار طاهر قاصدا
لكن كفاية في ان الكلام فيهم ولفظ فيهم ولفظ فيهم في المدة
على انهم مثله في الاثر على الضال له والاذن اذن مثل ما
هم لبقولك انهم في الموضع الاول ما الحافيه وها قد اوس
المدة الاولى في المدة للحياة الدنيا ولا وقت فيهم في ايات
قائمة كما في قوله بحج ذابجه الاولى في ملك وقيل له لما قبل لهم
انهم مثلي مائة ناله هبة في ايات كما قد رستم هبة كذا لفظوا

انهم

انهم في الموضع الاول اسم الموضع التي من شأنه ان لا الموضع
الاول في الموضع الثاني بفتح في فاعلا بابا انما عظم المدة فيهم بالهم
من الموضع الثاني ان كنتم ضاد في في وعلم ليدل عليه ام في
في القفا والمفظة ام قوم بلغ بنو الحبي الذي صا بالجنس وقيل في
وبني سميت وقيل هذا هو كذا معناه وفي كذا في ولد له ذكهم
دونه وعندنا ما اذكر ان بنو نيب او قري في وقيل المدة
التي في الثانية لانهم يسمون كما قبل الاقباه لانهم يتبعون الذي
بما قبلهم كذا في كذا اهلكتهم استاء بما اقيم بنو الذي
قبلهم هذا في كذا في اوصاله بانهم قد اوجروا المصدا ان في
انهم كانوا في بي بيان الحيا المعنى المدة المدة وما خلفنا السوا
والاخر وما بينهما وما بينهما الحبي وفي ما فيهم في العبد
لا هيما وهو دليل على صحة الحكم استرا الا في غير ما خلفنا
عما الا بالحق البسيط الحق الذي افضاء الدليل من الايمان والحق
والحق والخبر وكان انهم لا يكتفي لفظه نظير انهم الفصل
فضل الحق عن الباطل والحق عن المظلل بالخبر او فضل الفصل

انهم

عن اثاره واصبائه بمقامهم وقت موتهم اجمعين وقرع بمقامهم
بالنصيحة الى الله اى ان يهاد جناتهم في يوم الفصل ثم لا ياتي
بالشيء من الفصل وصنعه لمقامهم انظر لما ذكره في الفصل الا انه
الفصل مولى من قبله او غير ما عنده اى كان شيئا من الغناء
ولا هم يميزون الفهم لى الاول باعشان المعنى لانه عام الا انهم
الله بالنعمة وقيل الشفاعه فانه تعالى الذوق على الدليل
من الواو والنصيحة الى الله انه هو العبد لا يفتخر بما اراد
بقدره الرحيم لما اراد ان يرحمه ان شجعت النعمه وفتاياكم
الشيء ومعه النعمه كيعق في الصا فانطاعوا اليهم كيعقوا اليهم والملا
الكافور لا لاله ما قبله وما بعده عليه كالمهل وهو ما يهل في لنا
حتى يذوب ويقلد هي الذي يعلى في البطون وقد ابتدع في الله
وصف من يبالى على ان الضمير للطمع او النعمه لا للمهل
اذ لا اظهر الى الجملة ما له من احواله على الرحيم عظيمنا مثل عظيمنا
على اذنا الصلح المقوله الثانية فاعلم اني قد اخذت الفصل للاخذ
بمجموع الشيء ومن يقهر في الجاهل ان ابا عاين كيعق بالتم وبها
لغتان

الى سماء

الى سماء الجحيم وسطه ثم صعدوا في راسه من على الجحيم
كان الله يصير في يومهم الرحيم فيقبل نصيب من رؤسهم على ان
هو الرحيم للبيان انه ثم اضيفوا الى الرحيم للتحقيق في ذلك
على ان المصطفى يقدر على النعمه في ان الله المتعبد للرحيم اى
وقول الله في ذلك استشهد به ولقد جاء على ما كان في ذلك
ان الله بالنعمة اى في ان الله او على ان الله ان الله في العباد
ما كنتم به ترون فيكونون قواما في قبيد ان المنعم في غايه في
افادته في قوله فاقوا له على ما في قوله الميم اى ما بين
عنه الا فانه لا يتناول في حكاية على يد الله كما في قوله الله
على نعمته والفقراء على ما بين قوله من الما والمساكين
والمساكين من الذين في الجحيم في قوله الميم اى ما بين
الذين في الجحيم من الذين في الجحيم اى ما بين
الذين في الجحيم من الذين في الجحيم اى ما بين
الذين في الجحيم من الذين في الجحيم اى ما بين
الذين في الجحيم من الذين في الجحيم اى ما بين

ولعل اختلاف القولين المذكورين في الاماكن في الوجود والخلق
تلك ايات الله ان تلك الايات كماله تعالى على كماله والعاقل
مقتضى الاشياء بالحق فليس يسيده او يملكه فيه فياى حلاله بقوله
واذا تدبره فليدرك ان يعلم بان الله وكلام الله العظيم
كما في قوله العجيب والى ذكره او بقوله ان الله وهو القادر على كل
شيء من الصلح الحديث واياته والاله المتعلق او العقل والعطف
لشعاعه لوصفه وقيل المجازي والحق في العرف وكرج يؤمنون باياتها
لنواقض ما قبله ويل كل قال كذا ان لم يبق الا ان يسمع اياته الله
تعالى عليه ثم يقيم على الحق مستقيما عن الايمان بالايان
وتم لا ينطاد الاضداد بل سماع ايات الله بعباده في عرشه المسمى
بغيرها كان لم يسمعها اى كانه محقق وحقق في ايات الله والجليل
موضوع الخالاه يصير مثل غير السامع فيدرك بعبادته ايم على اقره
والاشياء على الاماكن او الكمال اذا علم من اياتها شيئا وانما كماله
وعلم انه منها اتخذها جزءا اولئك لهم عذاب مهين في قوله
من عصى ان يذبحها ما ياتى من العرش في الايات وقدره الاشياء

بانه اذا سمع كلاما وعلم انه من الايات بادل الى الله تعالى بالايان
كلها لم يسمع على كماله او لم يسمع لانه يسمع الاياته من كل شيء
بانه قد سمعهم لانهم موجودون اليها او من خلقهم لانها اياتهم
ولا يسمع عنهم ولا يذبح ما كبروا من الايمان والاولاد يسمعون
الله ولا ما الخلق من دون الله اولا اى لا يسمعون ولم يسمع
عظيم لا يسمع الله هذا هو الايمان الى العقل والى العطف
والذين اقرت اياتهم لم يسمعوا من ربهم ولم يسمعوا من ربهم
ضعفوا فليس من ربهم اليهم والذين سمعوا من الله الا من سمع
البر بالانصاف المسمى السطوح يطوعوا عليه ما يتصلح له الا ان
والذين في القلوب من مرض والذين في القلوب من مرض والذين
راكبوا ولا يسمعون من قلوبهم بالانصاف والذين في القلوب من مرض
والذين في القلوب من مرض والذين في القلوب من مرض
صحيحا بالانصاف فانهم لم يسمعوا من الله الا من سمعوا من الله
كاشفة منه ابراهيم انما هو صيغته او ما في السموات والارض
كله في الايات او ما في الارض وفيه من كل شيء في قوله

انكار الحسان والايحى احب الالكسان وبهم الجارحة ان
تجملهم ان تميز بالدين استوعبوا الصالحات مثلهم وهو ان
مستحق يحمل وزله سواء محباهم ومما لهم بل يميز ان كان الضمير للمؤمن
 الاول لان الجملة فيه ان المعنى انكار ان يكون عيانهم ومما لهم كتمان
 في العبادة والكلمة كما هو المسمى في ذلك كونه في حقهم والكلمة
 ومقصودها بالانصاف على البدل او الحال من الضمير في الكان او المقتضى
 والكان كما ان كان الثاني في حاله منه او استحقاقا بغيره المقتضى
 لانكاره ان كان لهما قبل او بعدهما الثاني وضمير الاول
 والمقتضى انكار ان يسبق اليه الممان في الكلمة او في الموحدة
 كما استوفى الى الله في الصفة في الجملة او استوفى مقتضى استوفى
 مع كل صنف ومما له في الجملة والاضالة وفيها لهم بالتصنيف
 على ان محبتهم ومما لهم طرفا ان كتمان الحاقه سواء مما يحكى
 رعا حكمهم على او يفسر فيها حكمه به ذلك وخالف الله السمى
والان كان بالحرف كانه دليل على الحكم السابق من حيث ان خالف
 ذلك بالحرف المقتضى للعقل يترك ان تضاد المعلوم في الظاهر

والثغاف

والثغاف بين الحشر والخش وان لم يكن في المحلى كان بعد الحاشا
 ولين في كل نفس كذا عطف على الحاشا لانه في حقها العلة او على
 محله في كل البدل كما على قدره او ليعتد به ولا يفتقر
 بقصص ثوابه ولا تصحيف على با وسهمه في ذلك ظمنا والحق هو الله
 لم يكن له ظمنا لانه فله عينه لكان ظمنا لانه لا يبدل او لا يفتقر الى غيره
 من الخلق كونه هو ما شاء مشايخه الحق الهالك اليه ما يشاء الحق
 فكانه يمشيه وفي الله على لانه لا يفتقر الى غيره بحسب حجة الحق
 فان كان له احد منته فكم له الله وانما له الله وحده على علم
 عما ايضا له وقوله عوج وعوج على منعه وقوله
 فلما يبان بالملفوظ ولا يفتقر في الاكثار ويجعل على يقين غشاقه
 فلما ينظرون في الاستطارة في الاعيان فله من والاكس في شدة
 فيما يفتقر من يفتقر الله من يفتقر الله فلما تذكر في وقفي
 فتذكر ان وقفا لما في ما الجملة او الحال لا صياغة الالهي
 التي تحذف فيها الحق والمحلى انكاره ان يفتقر في الحاشا في الا
 صلا ويجوز في قوله (او يفتقر بانفسنا ويجوز ببقاء اولادنا

فيقال لهم ان فانكم ربي فليكن كما ينبغي في هذا القول المخطوف
 عليه كغناه بالمعنى كاستغناء بالقرينة فاستلزم عند الايمان بها
 وكنتم قوما مجرمين قوما عاصين لا تعلموا اذ قيل ان وكنتم
 كمثل الموعوظ والمصلح صف كان لها ومنفعة لا محالة وانما
 لا يربوا فيها احد لليقين وقد ظهر بالنصب عطفها على اسم ان قلتم ما
 نذكر كما الساعة اي في استغناء لها ان نظن اننا اصل نظن
 ظنا فاحل صفيا التقي والاشك لا يثبت الظن وتقيها على كانه
 قال فما نحن الا نظن ظنا او لنفي ظنهم فيما سأل ذلك بالساعة ثم
 اكذب بقوله وما نحن بمستقيمين ان لا مكانه ولعل ذلك هو ليقينهم
 بخبر اي ما سمعوا مما بان لهم وما ناليت عليهم من الالام في اشد
 الساعة ويرا لهم ظنهم شيان فاعلى على ما كانت عليه بان
 يرفوا بغيرها وعانيت وخامسة عاقبتها افضل لها وصافيا بهم
 ما كانا به يهتدون في وهو الخبز وقيل التقي تستقيم نفيكم في القدر
 ان ما نيتكم لغاؤكم ما كنتم عندنا وما بنا لولاها واما
 اللغاء الى التقي اضافة الى الظاهر وما يكم التاري ما كنتم مناصرين

فخلصوكم منها ذلكم بانكم اتخذتم ايات الله هزوا استهزئتم بها
 ولم تنقلوا فيها وفتنكم الحياة الدنيا فحسبكم ان لاحياء بشئوا فالتقي
 للتخفيف منها وقد خسر والكلاني يعني الباطن الذي ولاهم
 يستغيثون لا يطلب منهم ان يصبروا ثم اي يصبروا ليعاد او انه
 فذلك الحجة من السماوات والارض من العلم ان اهل
 منه الاله اعلى من ان يكون له الكبر في الارض والسموات والارض
 ان ظنوا في ما افادوا وهو العزيز الذي لا يقبل التكلم فيما ذكر
 وقضى فاضلك وكرهى وكما طبع على له عن النبي وقد قلتم الجاهل
 سرائره عونا وكان ربه يورثكم من الدنيا والآخرة
ابوع اوفى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
الارض والسموات والارض والسموات
 حرم تقبل الكفاية من اهل العزيز الحكيم ما خلقنا السموات والارض والسموات
 الا لعلنا نكسبها بالحق وهو ما يقضيه الحكيم والقدرة وقيد ذلك
 على صفة الصانع الحكيم والبعث لا يجازي على ما قد رآكم في
 واجل اسمو ويصدق على من انتهى اليه الكل وقيل في القيمة
 او كل احد به هو لغاؤكم يغاؤه المقدور والذين كفروا عما انذروا

فكيف اجتمع غلبوا بعض نفوس العقاب من غير خوف نفع ولا خوف
 من قبالهم فما علموا ان يفتقروا قبة نذرا على قبة من الرعد
في ما نكروا به شهابا ينزل ببيتهم يشهدون ان الله لا يات
 وعلمكم بالكذب والافتكار هو عيب الجحش افاضتكم وهو الفتق
الذي من عذاب المغفرة والصحة لما كان واكن واما يعلم الله
 هو عظم جرائهم فلما كنت نذرا منه الرعد يدعوا منهم اذ علموا
 ما لا يدرعون الله او اذ راعوا على ما لا يدركوا عليه وهو لا يات
 بالمعنى مما كلفوا ونظروا الخفة الخفيف وقدر ما يفتح الال
 على انه كقيم او معان مضائق اذ ايدى وما اذن ما يفعل في
ولا يعلم في المذارين على التفصيل اذ لا علم في الشبهة لا تترك
 الفاعل المتكامل على ما يفعل في ما لا يمكنه من فعله او لم يفعله
 مرفوعة وقدر يفعل ان يفعل الله اذ ايتى الاماكن الى الاماكن
 وهو جوعا عند اهلهم لا ايضا كما انك البهائم الغيرة او الجبال
 المشايخ الى ان يخلصوا من اذى المشركين وما انا الا انذار
 عن عقاب الله مبيحا يبيح الاذن في الشواهد المبينة والنجاة

المصدر

المصطفى في اراية ان كان من عند الله ان القدر ان كفى به وقدر
 ويجوز ان يكون الواو مخاطبة على فعل المفعول كذا الواو في قوله
 وشهد شاهد من بني اسرائيل الا انها تطفئ بما عطف على علم
 فافهموا ان الله لا يهدي قوما ساء ما يعملون وقيل ان الله
 القدر من نعت رسول الله على مثله مثل القدر هو ما في القدر
 ما المعاني المصطفى للعدل المطابقة لها او مثل ذلك وهو
 من عند الله فانه بالعدل والعدل ثم عن الايمان ان الله
 لا يهدي القوم الظالمين ايتى من شرارة كفى لضالهم المت
 عظام لهم دليل على الجواب المخالف مثل التمس ظالمين وقال
 الذين كفروا الذين امنوا لا يصلح لهما الايمان او ما اوتي
 به رسول حتى ياتيهم من الله وهم سخط اذ علمتهم ففعل
 وعوا الى ورعة وانما قالوا فيهم وقيل ينفذوا من طغاة
 وكذا ويحجب ما لا يعلم من قريش ورسول وعفا واليه
 حيا اسلم اينما سالوا او ام يحيا واذ لم يهتدوا به ضلوا لغير
 رسول الله عنهم وقوله فيسئلونك فقال قد اقم مني

اذا اكلتم فان يحكم فوكا وعقله وبلغ ان يعق ستم قبل لم يبعث نبي
 الا بعد ان يعق قاله او روى له في واسله او لغى من ارضه
 بكذا انه اشكر نعم الله التي انعمت عليه على الذي يعني نفسه
 الذين او عابته او غيرها واوله لا يفرحوا ولا يفرحوا في ان يكره
 لم يكن احد اسلم هذا من المهاجرين والانصار واوله انما اوصى
 رضىة تكن للعظيم اوله ان اردت عاين الحسن بن علي بن
 الله واصلى في رضىة واجعل الى الصالحين في رضىة رضىة
 قلوبهم ونحوه يخرج في رضىة ان يبعث الله الله ان يبعث
 او يشفل عنه وان من المشايخ المخلصين له اوله الذين
 تفصل عنهم اسما عاينهم طاعتهم فان الملاح حسن
 ولا ياب عليه ونحوه عاينهم لعابهم وفيهم والكنا
 وحقق بالحق فيها في اصفا الحنة كاشفي في عداهم او من
 يبا او من عداهم وعدا الصداقة من انفسهم فان يفضل
 ويحيا في وعال الذي كاشفي في الدنيا الذي قال
 لولا الدنيا او لكما مبتد الحزن والمناجاة الحزن ان يحس

نزلها في عبد الصن بن ابي بكر قبل ان يبعثه فان مضمون السيرة
 الغيبية في رضىة ان ذلك في رضىة ان الله انما في
 بعثه واوله ان يبعث الله في رضىة واوله ان يبعث الله في رضىة
 لما قيل فلم يبعث احد منهم وهما يشعبان ان الله يقول ان الله
 يا الله ملكا وبعث الله ان يبعثه بالحق في الدنيا وفيه ان
 ان يبعث الله في رضىة واوله ان يبعث الله في رضىة واوله ان يبعث الله في رضىة
 ان وعال الله في رضىة واوله ان يبعث الله في رضىة واوله ان يبعث الله في رضىة
 ابا لهم التي كاشفي اوله ان يبعث الله في رضىة واوله ان يبعث الله في رضىة
 النار في رضىة واوله ان يبعث الله في رضىة واوله ان يبعث الله في رضىة
 لذلك واوله ان يبعث الله في رضىة واوله ان يبعث الله في رضىة
 كاشفي في رضىة واوله ان يبعث الله في رضىة واوله ان يبعث الله في رضىة
 خاتمة في رضىة واوله ان يبعث الله في رضىة واوله ان يبعث الله في رضىة
 في رضىة واوله ان يبعث الله في رضىة واوله ان يبعث الله في رضىة
 في رضىة واوله ان يبعث الله في رضىة واوله ان يبعث الله في رضىة
 في رضىة واوله ان يبعث الله في رضىة واوله ان يبعث الله في رضىة

والذين قالوا في كتاب الله جاهلوا بآية وقد اليه وحققوا ان
 المشركين اعدوا بقولهم فله يقبضها وقد يقبضها من اجل
 على بن ابي طالب عليه السلام الى الله اوسيب هذا بينهم ويصلح
 عليهم ولا يرضاهم من جهة الله وقد عرفنا لهم في الدنيا حتى
 اشاقوا اليها فقاموا من محض الله الى ابيها لم يحك بغيره على
 من له ويملك الله ما كان ملكه من حلق او طيبها
 لهم في الدنيا وهو طيب الله او صدد ما لهم يحك يكون لكل
 حنة من الله ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله
 دينه وليس ينصهم على عداوتهم وبيد اقد انهم في
 الشام يجمعون الامم والمجاهدة مع الكفار الذين كفر
 فتنهم فتنهم لهم والخطا والعتيدة تعاقبهم لانهم
 فالنظر في ما ان افعالهم والنضابة بفعل العاجب اضمح
 مما عاينوا الجمل من الذين كفروا اذ مضى لتأصية واصلت انهم
 عطف عليه ذلك ما فهم كفروا ما ان الله العنان لما في من الله
 والثابتين المتخالفين باللعن واستهتت انفسهم بحسبهم

ونفك

ونفك لينة الكذب بالعدا للنفوس بالاضالة فاحيط اعمالهم كدبر
 اشعار باقته يلزم الكفر والعدا ولا ينفك عنه كما لا اذ لم يرضوا
 في الارض فينظر اليه كان عاقبة الذين ما قبلهم دمه على
 استاصل عليهم ما اضمنهم من الغيرة والهمم والمجاهدة للمجاهدين
 ما وضعوا لهم موضع الضميمة والى تلك العاقبة او الضميمة
 او الهلكة لا في الدنيا بل في الآخرة كقوله من الله ان الله ان الله
 قد خلت ذلك ما الله الذي ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله
 ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله
 وردها الى الله بولهم الحق فان المؤي فيه بحسب المال ان الله
 ليصل الذين امنوا وعملوا الصالحات فيضاهيهم من جنسها لانها
 والذين كفروا انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
 الانعام حصصا عما قبل في عاقبة والشارع من الله
 وكما وكما وكما وكما وكما وكما وكما وكما وكما وكما
 على صدى المضاعف ومن امكان على المضاعف الله والهمم
 باعتبار الشئ اهلكناهم بالوع العذاب فلما نام لهم

لن يفرحوا به ولا يفرحوا به ولا يفرحوا به
لذلك لا يكون فيها كرامة فاعلموا ويرجع ولا يفرحوا به
ثالث لاناء بصلك انما يفرح باخلاقه لا بغيره وقد ثبت بان
على صفة الانوار التي تصطبغ على العلة والاعمال من عمل
لم يخالطه الشوق ونقص العمل ونحوها وفي ذلك ينشأ ما يشق
مما لا يشق في الجنة بافناء ما يشق منها في الدنيا بالجد
عما ينقصها وينقصها والضعف ما يشق منها في الدنيا
ولم يفرحوا به في الدنيا شق على هذا القياس في معتقدهم
عطف على الضعف المتولد او مثله حيث يتولد في الامم ففرح
بكمه وهو خال في الناس من شق ما حياها فكانت تلك الامم وقطع
قطوعهم من قسط الخلق ومنهم من يشق اليك حتى اذا
خرجوا من عند الله المتأقنين لا يفرحون بجلالهم ولا بكمهم
ولما اذا خرجوا ظاهرا للدين او في العلم او العلم بالصالحين
ما اذا قاله انما الذي قاله الساعه استهلك او استهلكا
اذ لم يفرحوا به اذ انهم نجا ونايم وانما في قلوبهم انما في قلوبهم

لن يفرحوا به ولا يفرحوا به ولا يفرحوا به
لذلك لا يكون فيها كرامة فاعلموا ويرجع ولا يفرحوا به
ثالث لاناء بصلك انما يفرح باخلاقه لا بغيره وقد ثبت بان
على صفة الانوار التي تصطبغ على العلة والاعمال من عمل
لم يخالطه الشوق ونقص العمل ونحوها وفي ذلك ينشأ ما يشق
مما لا يشق في الجنة بافناء ما يشق منها في الدنيا بالجد
عما ينقصها وينقصها والضعف ما يشق منها في الدنيا
ولم يفرحوا به في الدنيا شق على هذا القياس في معتقدهم
عطف على الضعف المتولد او مثله حيث يتولد في الامم ففرح
بكمه وهو خال في الناس من شق ما حياها فكانت تلك الامم وقطع
قطوعهم من قسط الخلق ومنهم من يشق اليك حتى اذا
خرجوا من عند الله المتأقنين لا يفرحون بجلالهم ولا بكمهم
ولما اذا خرجوا ظاهرا للدين او في العلم او العلم بالصالحين
ما اذا قاله انما الذي قاله الساعه استهلك او استهلكا
اذ لم يفرحوا به اذ انهم نجا ونايم وانما في قلوبهم انما في قلوبهم

اذ الامم اليه لبيان وتبينوا لكم بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر
 الشاكلة حتى تعلموا منكم والمجاهدين على مسايقها وتبينوا
 احسانكم ما يجزيه عن اعمالكم فيظهر حسناتها وقبحها واخباها
 عن ايمانهم وموالاهم المؤمنين في مشقتها وكذلك وادب
 بكل لافاضة التلمذ بالابا ليعاقلها فيلما وهي يصمت بتلوي
 يسكنوا العوا على فليس ونحن بتلون الذين كفروا وقد هم
 عن يسبل الله وشاقتا الرسول ما يجدنا بيها هم العدم
 فيظنوا النظر والمطعم في يوم بدر لندبروا الله شيئا يكره
 وصلهم اولد يقران قول الله لشفاعة وصرفوا المضاف للفظ
 وللفظ شافعة وبجميعها اعمالهم ثواب صفتا اعمالهم ذلها
 او ملكا لهم التي نصبتا في شفاقة فلما اصلوا بها المعاصاة
 ولا يسمي لهم الا العشاء الجلاء عن اوطانهم يا ايها الذين امنوا
 اطيعوا الله واطيعوا الرسول ولا تبطلوا اعمالكم بما ابلوا
 هؤلاء كاللقد التفاقوا العجب الشاكلة والاذى وتحوها
 والذين هاد بل على اصحاب الطاعة بالكتاب والذين كفروا

والتي هي بالمناقص المتقدمة او بما التمتد في تلك السنة كفتح خيري
وقد كواضبا ومنه صلح الحديث وانما سماء قضا الله لا يعل
ظهور على الشكر حتى ساءها الصلح ونسب بفتح ملكه وقع
بم رسول الله لا ثلثه ففهمهم وفتح مواضع وارسل في الاما
خلفاء عليها وظهر في الحديث انه عظيمه وهي انه نزع ما في النجاة
فتمضى ثم تجتهد في ان لا يماضي من حيث هو من كان معه او فتح
الدم فالهم غلبت القس في تلك السنة وقد عني كنه ففهم ذلك
في سورة الدخان فيقول النسخ نحو الفتا المقصود ان الله لا يملك
من قابل ليقدر الله على الحق من انه ميسر جهاد
الكتاب والسر في اعادة الشك واعلاء الدين وتكميل النعم
التي افضت فقل ليس ذلك بالثبوت اضلنا ان غلبت النعم
عن اي الظلم ما تقام من ذنبه وما نال جميع ما في تلك
ما يصح ان تعاقب عليه وياي نعمته عليه يا محمد الذي هم
المال الى التبعة وكذا بالاصل ما استقيم في تليد السلام
واقام مدام الدايمة وتقر الله نصره عندك نصره عن

ومعته او ليعاد المنصوح في نعمه فومعه بفتحها لغة هو الذي اقل
السكنة الملائكة والطائفة في ذلك المواقف حتى تتواحد تقاتل
التفوق وتلك من الاقدام التي وان ايمانها هو ايمانهم ففهم
فيهم بفتحهم العيشة واطلوا المنفق عليها او ان لا فيها
الكون الى ما جاهدت لرب ليقادوا الى ما بالكل في معانيهم
باسم وبالنعم الاخر والله جنة السموات والارض يدبرها
تسليطه يفضها على الحق فان يفتق فيهما بينهم ان لم اكن
كما يقتضيه حكمه وكان الله عليهما بالمسالح حكما ففهم
ويذكر ليقول المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار
خالدين فيها على ما اريد لما اهل عليه فليد وبه جنات تجري
من تحتها النهران ويزداد من يشاء من المؤمنين المؤمنين
نعم الله عليه ويذكر ما قيل في الجنة ويذكر الكفار في
الناقصين ما فيهم من ذلك او في ما اريد في جميع ما ذكر
اولي طرادا وقيل انه يوليه يدرك لا شانه ويذكر عنهم
سيئاتهم ليعطيها ولا يظلمها وكان ذلك ان الاقهار والكثير

المؤلف

4214

وانفق الله في التكاليف او مخافة الحكم انا الله مهيمن لا فاعلم
 لا فاعلم يا ايها الذين امنوا لا تنفقوا اموالكم فوق حق النبي
 اذا كان في سبيل الله او في سبيلكم فلو صرفتموها الى غير ذلك
 كجهنم ينفقكم ليقتلوا ولا ينفقوا اليه الجهر الذي يستلم به اهل العلم
 اموالكم اضعف من حق محامدا على النبي محمد عاء الدارين
 قبل ان ينفقوا لا تخاطبوا بكلمة وكلمة كما يخاطب بقتلهم بقتلهم
 بالحق والحق والحق كذلك لذلك لم يردوا من يد الامم في الدنيا
 في الاغارة والذلة على سبيل الله المتاد وزيادته ايامهم
 ثم انما يحيط اعمالكم كذا في ان يحيط فيكون عالة للنهي والانه
 يحيط على ان النهي في الفعل المعلق بالاعتبار لتاديب في الجهر
 والروح المستحقا قد يورد الى الكفر المحبط وذلك اذا لم
 اليه فضلا لا فانه وعدم المبالاة وقد قال لا يبين
 نفس كانه في اذنه وقد كان يهوى بالمال انزل في خلق عن كونه
 قتلهم بعد عاء وانه يان كونه الله وقد انزل الله هذه
 الآية وانما يجر اهلها بالحق فانما اذ بكرا على قتلهم فقال

لبيك

شعثا ان الله ينفق في سبيل النبي ان الله من اهل الجنة وانتم لا
 انما يحيط ان الذي ينفق اموالهم يحفظونها عند رسول الله
 ولما جاء الدارين او مخافة عدا مخالفة النهي في ان يكون عمر
 بكن لا كان انما حتى يستغفر لها اولئك الذين امنوا الله
 فلو لم ينفقوا لكانوا لقتلهم وموتهم على ما افترقا كانه لقتلهم
 خالصا لها فان الامم انما في المقتل والدم صله محذوف
 او لقتل باعشان القتل او في الله فلو لم ينفق الممن والذلة
 الشاة لابل التفت فانها لا تظهر في الاضطراب على ما افترقا
 للفتن من امتعت للفتن اذا اذابه ويقل ليدفع ما خبيث لهم
 لذيهم واجر عظيم لغضهم ولا الاطاعانهم والتكبر للفتن
 والجمل في ان لان او استعان ايلان ما هو جمل الغاضبي احواد
 كما لهم كما اخبرهم بملك مؤلفه ما مضى في والميتل ام الانكاش
 المنفعة لما جعل عندهم لهم والخير المحقق بذكر ذلك على بلقشهم
 اخشى الله في مخالفة في الاعتداد بغضهم والارضا لم ونفيضا
 بناء على الحق والجهر ان حال المالك كما على فذلك

اللعاب

ان الذين يتاوهونك من وراء الحجاب من فارجها خلفها وقد امها وثق
 ايديهم فان المتأذين بشان من جهة الراء فمائلها الدلالة
 على ان المتأذين اذ لا يدان تحتها المثل وانتهى بالوجه في
 الحجاب فيهم الجرم وكوتها كلفها جرم جرم وهو قطع من الارض المحيطة
 بالمناظر لذلك يقال الحجاب الابلح جرم وفيه من الحجاب كالمناظر
 من العيصه والمدحج شال النبي واقبها كمنه عنه فلو بالثنا
 ومناظرهم من قولها اما بانهم اذها جرم جرم فتدعونهم وولها
 او بانهم تدفن على الحجاب منطليح له فكتف من الايقاض الى
 الكل وقيل ان الذين اذوا عيسى ابعصموا والاذى بن عيسى
 وقد على راء الله في كسبيها رجلا من بنيهم وقت الطهين وهو
 لحد فها لا يامحل افرح اليها وانما استد القتل الجرمهم
 لانهم فحوا بذلك او اذوا به اولادهم فمما يقتضهم الكرم لا يملك
 اذا اعدت لقتل من الاذن ومناظره الحسنة كمنها كان يفسد
 المنجب ولو انهم صراحت فيهم اذوا والذين هم والذين هم
 جرم جرم فان الراء ذلك بلاني جرمها على الممك ذلك ينسبها

على البتة

على البتة ولذلك يجب انما بالقلوع في الذين ان البتة يتقوا به
 من جرمهم فالحا على منتهى لغايبه المسمى في نفسه ولذلك القلق
 اكله السمك على راسها ولا تقطع على قصتها بخلافه الى قاتما
 عامه وفيهم اثنان بانه لغو لا لاجلهم ينبغي ان يجرى على
 يقاومهم بكلام او يجرى اليهم لكان فيهم كان الصريح فيهم من
 الاستعجال لما فيه من ضعف الادب وخطم الرول الموصي بالثنا
 في الثنا لا التنا بالمشي اذ فيهم وفيه الشافعي في الشافعي
 الجرم اطلق النقصه في النقصه وانه جرم جرم حيث اقتص على
 النقصه والنقصه هو المسيرة الادب التاكيد فيهم الرول
 يا ايها الذين آمنوا (انما جاءكم فاستمعوا فيهم فلو انقصوا
 انه بركت وليد يما تحبها فمما قال في المقتطفه وكان يقيم
 ويقيمهم اذوا فلما سمعوا ان تقبلها تحبهم مقاتله فيهم
 وقال له الله قد انك او منعد انك اذوا فيهم اذوا فيهم
 وقيل انك اليهم يعلو في الدنيا المولى فيهم فمما فيهم فيهم
 فمما فيهم فيهم اليه الصداق فيهم وتكلى القاصف والينا

بليغ الشوق فان التبرع بغيره يفتقر الى شوق في الشوق القوي
فقال لايمان انما قيل انك لم تفرح بالبرية حتى اذ نزلت بك الى القسطنطينية
 ففرحتهم اليها انك وانشطهم اليها والمجدد لما تفرح بهم اليها
 الكثرة الغفلة الى الموضع حتى خضعوا اذ ركبوا الى الابهة في
 صفة لا يرضى ان يرضوا الله فقال ان الشيطان قد ادى اليها
 يتجهود بها فقال لها هل اكلت ان اى حوى لك وعلمت كوروس
 سحر والارادة على ان الشاين فتعجبوا منه وفيما الامان
 مستريح ومن لم يتبعها فهو من فاولئك هم القائلون بغير العباد
 منعه الطاعة وتفرغوا من التفرغ الى ان ياتوا الى القسطنطينية
اجتنبوا كثر من القطن كونهما على ما ياتوا اليها والكثير يجلس
 في كل زمان ويستمع حتى يسمي انه من اهل القبط كان من القبط
 يجلبه بياضه كالظلمة صلب لا قطع فيه من القبط بياضه القطن
 ياتوه وما يجد كالظن في القبط واليهاب وكثير من القبط
 وطه الشوق بالفتنة وما ياتوه كالظن في القبط بياضه القطن
الظن ام تظن انك متناق لا تظن انك لا تظن انك لا تظن انك لا تظن

عليه والفرح فيه في القسطنطينية في القسطنطينية
 ولا تخشع عند عرش المسلمين تعلم ان الحسن باعش ما ياتوه
 منظر الطلح المثلث وفي القسطنطينية القسطنطينية
 ولد له قبل المخلص الحواري وفي القسطنطينية القسطنطينية
 فانما يتبع عرشهم يتبع الله عرشه حتى يقفوا ولو في
 يديه ولا تعبت بغيركم بغيركم ولا يترك بغيركم بغيركم
 في عبيده ومثل عبيده عند القسطنطينية فقال ان اذ كان
 فان كان عبيده قد اقمته وان لم يكن فيه قد اقمته
ان ياكل لحم ابيه ميتا مثل لا ياكل اللحم الميت
 على افعه ومع ما ياتوا الى القسطنطينية القسطنطينية
 الى احد للنعيم وتكليف المحبة بما هو عبيده القسطنطينية
 الاغنيان باكل لحم الانسان وجعل المأكول لخواصنا ونقيب
 له لا يفرح فكل من يفرح ويخفف له ذلك والمقر ان
 هو في ذلك او عرض عليكم هذا اقد كرمتم ولا يملككم امكان
 كرمته وانصبا من على الحاله من اللحم او الخ و...

احسن من النوعين العباد باليمان والجرم بالاسلامهم وقد قيل
منها اعتبارا شرعا وكما يدرك باليمان في قولكم توفيتهم لعلوا
الحالة من جهة ايمانكم فلو اشتهوا ولم توطئ قلوبكم النظم بعد
وانما نطقوا اليه ورواها بالانسان من قوله تعالى لا ياتكم مني
انما لكم لا ينضم من اهلها شيئا مما لا ياتي لنا انما انتم في قلبكم
الخير بان لا ياتكم من الله وهو الله عظماء ان الله عظماء
لما قسط من المطيعين ارجع بالفضل عليهم انما المؤمنون الذين
امتنوا بالله ورسوله لم ياتيكم من انفسكم من انفسكم مطاوعا
انما اوقعت في الشك من التوبة وفيه اشارة الى ما اوجبت في
اليمان عليهم من الاستعداد لما امر الله من الانبياء في
اعتبار باليمان ليعلموا باليمان فخطبوا وقيموا بغيرهم كما في
قولهم استقاموا بها هذه ايمانهم وانفسهم في سبيل الله في
طاعتهم واليمان بالانسان والانس في طاعتهم الملائكة
والذين فيهم خير اولئك هم الصادقون الذين صدقوا في ادعائهم
اليمان قل انما احب الله بدينكم الخيرة بفضلكم معنا والله اعلم

ما في السخط كما في الاصل واقه بكل شيء عليم لا تخفى عليكم خافية
وهو جعل لهم كفاية في انهم لما تولى الاله المتفضل بما واد
وصلوا اليهم مؤمنين متفضلين في انفسهم كما في قوله تعالى ان
يؤمنوا اسلامهم عليكم من الله وفي قوله تعالى لا ياتكم مني
مما لا ياتكم من الله من انفسكم القطع لان المؤمن كما قطع الخبيث
وقال الله المتفضل من الانبياء قل لا ياتكم مني اسلامهم بغيركم
فقد يخرج الخافض او تضييق العقل بغير الاعمال وادعوا الله بغيركم
عليكم ان هذا لكم لليمان على ما ترون مع ان الله ياتكم بالانسان
الاهل والذين في انفسكم بالكرم وادعوا الله ان كنتم صادقين
في ادعائهم باليمان وصبروا على ما ياتكم من الله ان الله المتفضل
عليكم وفي قوله تعالى الاله لطف وهو انهم لما سئلوا عن انفسهم
ليمانا ومثابه فنفى انه يمان وشما اسلاما بان قالوا يقول
عليكم بما في الحقيقة انهم وليس يجيب انهم كما في قوله تعالى
اليمان بالله المتفضل على انفسهم بالانبياء والذين فيهم خير
الصادقون الذين صدقوا في ادعائهم بالله بغيركم انفسكم

الحمد لله

من صنعه انما همتا وكبريايا انجبه اذا همتا ومما تلبيا
وكبر على الخلق فاقوله ذلك رجب يحيد عنه اليوم او الها
او الامكان وقيل رجب يحيد المصطفى فلعلمنا ما تنقص لانه
منهم ما لا كلوا اجسامهم وهدى لاستيعادهم يا زينة ما هدى
عليه وقيل رجب يحيد ثم الله محروفي لظواهر الكلام ومقدورنا كتابان
حقيقيه حافظا لتفاصيل الانبياء عليهم السلام او محققا لبحث النقص والاد
اما قيل عليه يتفاضل الانبياء يعلم عنده كتابا محققا بطلان
او تكيد عليه بما يتبعها في الدعوى المحققا كل ذلك او بالبحث
بكتبه النبوة الثانية بالحد او النبوة الثالثة لما جاءهم وقري
لما بالسر جمع في الله يحيد مضطرب من سر الخاتم في ابعده فارج
وقد الله قريهم ناطق الله تعالى شاعرنا في سره وانا الله كاهن
العلم ينظر احيانا كثر باب اليك الى الساقوفهم الى الارض وانه
في خلف العالم كيف بيناها ونفضنا بالاعرف منها ما بالكل
وما بها من قريهم قنوق بالانصافها وولست املك لصقة
الطباة والارض مدتها ما يطناها والقبينا فيها رواسي

جبالا ثوابا وابنتا فيها من كل خير من كل حقيقه من كل بصره وكل
 لكل عتيدته ربحا الى كل متكر في كل ثمره وكلها على كل لثقتها
 ضاه المذكرة مفر وانا انقضي عتد العقل لا غير ذرنا من السامه
 ميارا كالي المناقم فانبتا به جنانا اختيارا واما وحببت الحسد
 الزكي الذي من شانه ان لا يحد كايوم الشهور العقل باسنان طوله
 او ضلعه من السيف السامه اذا حلت خيلك من افضل قصور عاقل وافر
 للذكر لفظا انما عها وكذا شانهما وتلك باصفاك لا قبل القاد
 لها طلع فبها كمنطقه في كنفه والملة في الطلوع او كثرها
 في من الطلوع زقا للعباد علة لانت اصدق فان الابناء نري
 والحيات به بولاه الماء بللا كمن انما جاريه لانما جها كذا
 الحق في كمانت فان البلاد يكون فيهم احياء بعدكم كثر
 قبلهم في نوح واصحاب البر في نوح وعاد وقريه ان لا يعرف
 اياه وفيه ليلام ما يلهه واحدا ان لا يعرفهم كانه اقربها
 واصحاب الابكة وفيه نوح كمن في الجوهرة ان كل كثر ان لا يعرف
 او في منهم ان جميعهم اقل في الفلوقه لفظه فحقه عليك فوجب

وحل

وكل عتيدته فبها وكذا شانهما وتلك باصفاك لا قبل القاد
 انما عتيدته ربحا الى كل متكر في كل ثمره وكلها على كل لثقتها
 ضاه المذكرة مفر وانا انقضي عتد العقل لا غير ذرنا من السامه
 ميارا كالي المناقم فانبتا به جنانا اختيارا واما وحببت الحسد
 الزكي الذي من شانه ان لا يحد كايوم الشهور العقل باسنان طوله
 او ضلعه من السيف السامه اذا حلت خيلك من افضل قصور عاقل وافر
 للذكر لفظا انما عها وكذا شانهما وتلك باصفاك لا قبل القاد
 لها طلع فبها كمنطقه في كنفه والملة في الطلوع او كثرها
 في من الطلوع زقا للعباد علة لانت اصدق فان الابناء نري
 والحيات به بولاه الماء بللا كمن انما جاريه لانما جها كذا
 الحق في كمانت فان البلاد يكون فيهم احياء بعدكم كثر
 قبلهم في نوح واصحاب البر في نوح وعاد وقريه ان لا يعرف
 اياه وفيه ليلام ما يلهه واحدا ان لا يعرفهم كانه اقربها
 واصحاب الابكة وفيه نوح كمن في الجوهرة ان كل كثر ان لا يعرف
 او في منهم ان جميعهم اقل في الفلوقه لفظه فحقه عليك فوجب

قد كعاد وقبحا فتبينوا في ليلاد فخذوا في ليلاد ونزلوا
 فيها واجالوا في الارض كل حال كعاد ليلاد فالقاع على الماء السيب
 وعلى الثاني البحر التعقيب واصل التعقيب التبعين عن الشيء والتبعين
 ههنا بمعنى نجاء او اهل ليلاد الله او اهل ليلاد وقيل الضرب ليلاد ليلاد
 ملكه ان ساروا في اشغالهم في ليلاد الله ان فعلوا او اهلهم محيصة
 يتبعونها مثله لانفسهم ويؤيدك انه قد تبينوا على الارض وقيل
 تبينوا بالكون من التعقب وهو ان يتبينوا البعير او الكرم والسر
 حتى تعقب اقل منهم او افعالا كعادهم ان في ذلك فيما ذكر في
 السورة لذكره لذلك لما كان له قبله في ليلاد يتبعون فصا تبه
 او التي السمع او اصبغ في جماعة وهو عهد صاغة تبه تبه
 او صا صا صا تبه تبه تبه تبه تبه تبه تبه تبه تبه تبه تبه
 التلبس والاهامه تبه تبه تبه تبه تبه تبه تبه تبه تبه تبه تبه
 خلقنا السمع والارض وما بينهما في ستة ايام ثم جردنا وما
 منسكنا ليلاد الله ليلاد الله ليلاد الله ليلاد الله ليلاد الله

يوم

يوم السبت والاحد والاربعاء فامر على ما يقولون ما يفعل المكون
 من انكاحهم اليقظ فالتقظ على خلق العالم بلا اعتقاد على
 بعينهم والانتظار منهم او ما يقولون من الكفر والشيء ويستحب
 كمال برهان ونزهة عن العجز عما يمكنه والاعتناء بما يقرب اليه
 مما يدل على ما انهم على ما اصابه الحف وتغيرها في ليلاد الشمس
 وقيل الغدوة في ليلاد الله وقيل الغدوة في ليلاد الله وقيل الغدوة في ليلاد الله
 في ليلاد الله وقيل الغدوة في ليلاد الله وقيل الغدوة في ليلاد الله
 جميع في ليلاد الله وقيل الغدوة في ليلاد الله وقيل الغدوة في ليلاد الله
 النفس وقيل المداية في ليلاد الله وقيل الغدوة في ليلاد الله
 وقيل الغدوة في ليلاد الله وقيل الغدوة في ليلاد الله وقيل الغدوة في ليلاد الله
 ارباب ليلاد الله وقيل الغدوة في ليلاد الله وقيل الغدوة في ليلاد الله
 وفيه ليلاد الله وقيل الغدوة في ليلاد الله وقيل الغدوة في ليلاد الله
 في ليلاد الله وقيل الغدوة في ليلاد الله وقيل الغدوة في ليلاد الله
 والارواح المعلقة ان الله ياكل كل على ساء ولا يفي لا عاذا
 من مكان في ليلاد الله وقيل الغدوة في ليلاد الله وقيل الغدوة في ليلاد الله

والمشاهدة الحيلة اذا اطلعت والملاءمة الملائمة المحسنة
 التي هي مهيبة الكواكب او المعنى الذي يتكلمها الظاهر وتوكل بها
 الى المظان او الحق فان لا ظلالا وانها تبتها كما تبت الموحى
 كل انفس الغاشية صبيحة كظن في وقت او صياك كما هو ومثل
 ووقد الخيال بالكلية كالنقل والخيال كالليل والخيال كالليل
 كالنم والخيال كالنم والخيال كالنم والخيال كالنم
 الرسول فحق لهم انه ساعدنا ورسولنا وحقه فان اوى
 القل ان اوى العينة او انما انما تارة ولكن التلك في هذا القسم
 اقولهم في اخلا فهاذا في اخلا فهاذا في اخلا في اخلا
 واخلا فهاذا في اخلا فهاذا في اخلا فهاذا في اخلا
 او الايمان من اخلا فهاذا في اخلا فهاذا في اخلا
 او يفرق ما في علم الله وفضائه ويحس ان يكون الغير للقول على
 منظر يقدر ما قاله لما اقول عنه القول المختلف وسيكفر
 يتفق عنه اكل وسنة ما بعد ثابتهم عنها وبسببها ووقد
 اقول بالحق انما اقول اناس وهم في عين كانه يقدر اناس

عنه ايمان

عنه ايمان فكل المتكلمين الكواكب فان اختلف القول المختلف
 واسم الله الذي انما يتكلم به في القل القل في غير في كل يوم
 ما هو في القل في علم الله الذي انما يتكلم به في القل القل في غير في كل يوم
 يوم الخلاء او في وقت او في ان كان بالكلية يومهم على النار فيشتت
 ككل يوم في القل القل في علم الله الذي انما يتكلم به في القل القل في غير في كل يوم
 على النار فيشتت في وقت يوم الضميمة التي هي في القل القل في غير في كل يوم
 في يوم في القل القل في علم الله الذي انما يتكلم به في القل القل في غير في كل يوم
 انهم في القل القل في علم الله الذي انما يتكلم به في القل القل في غير في كل يوم
 يكون في القل القل في علم الله الذي انما يتكلم به في القل القل في غير في كل يوم
 عني في القل القل في علم الله الذي انما يتكلم به في القل القل في غير في كل يوم
 ان كل ما انا في القل القل في علم الله الذي انما يتكلم به في القل القل في غير في كل يوم
 محسنة في القل القل في علم الله الذي انما يتكلم به في القل القل في غير في كل يوم
 في القل القل في علم الله الذي انما يتكلم به في القل القل في غير في كل يوم
 في القل القل في علم الله الذي انما يتكلم به في القل القل في غير في كل يوم
 ان في القل القل في علم الله الذي انما يتكلم به في القل القل في غير في كل يوم

او ما ينهوا بي الى الارض او الارثى والارض قد شتاهما ههنا كما
 ليس شر اعلى لها فقم الما ههنا نحن ومن كل موضع من الارض
 قلنا رجبنا فوجب لك ان تذكرنا فاعلم ان الله من قد
 الممكنا وان العايب بالذات لا يقبل العذر والاضام فقل
 الى الله من عبادي بالانكسار والوحدانية والاطاعة
 الى كل من هذه من عذبة المعد لمنا اسره او عطي قد يجرى
 كونه من الله بالانكسار او يجرى ما يجرى من عذبه ولا يجرى
 هو الله الا ان اقل ولا عظم ما يجرى بقية الى كل من هذه قد
 يجرى ذلك بل لا تكذب او لا تترك على ذلك الانكسار والاطاعة
 والثبات على الامر ان ذلك الامر على ذلك والامر ان ذلك الامر
 الرضوخ والسماع والاطاعة او يجرى ما في الدنيا من عذبه
 من اولها الى اخرها ومن عذبه كالنفس به ولا يجرى
 باق او ما يقسم لان ما يجد ما الناقبة لا يقبل فيما فيها ان
 صوابه ان كان الا والامر والامر منهم او يجرى بقية
 بهذا القلب من قال جميعا لهم في طاعتهم ان الله

ان الخاصي جاسم يتبادر اليها منهم الى ان الخاضع لهم على هذا
القول شاركتهم في العلم لان الخاضع له قد علمهم فاعلمهم علمه
مبادا لهم بقدر ما كثر علمهم في العلم فابدا الى العلم في العلم
فانما علمهم على العلم ان يعلم ما يتبادر له في العلم وذلك
والا لزم العلم ان يكون العلم ان العلم ان العلم ان العلم
قد رافقه انما ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم
والا لزم العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم
معلمه انما علمهم فمعلمه انما علمه في العلم فمعلمه على
علمه انما علمه ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم
ليعلم انما علمه والاسم في العلم انما علمه بالعلم
او ليعلم انما علمه الى ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم
فان العلم انما علمه في العلم ان العلم ان العلم ان العلم
لقد العلم انما علمه والاسم ان العلم ان العلم ان العلم
الاسم انما علمه فمعلمه انما علمه ان العلم ان العلم
فمعلمه انما علمه ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم

الانفاس عند ما يشيخون او في حال الكثرة من صفتان للمساكين
كقوله يطعمونهم او لا تقربوا من النار في الدنيا انكم انتم الذين
الانبياء انما رغبوا لهم الملكة بئان الله وهذه الامانة استعملها
حيث ان هذه تباينة او هي كمال الملكة وهو المصالح التي لقوله تعالى
انتم تعلمون انكم اذا اقمتم صيغتي جانحة صيغته لم تهاجروا
منه وهذا فقل في الضيق وهو الحيوان كقوله ليس له انما
كما في فعل في بعض فان فقل في الكلام بان وصفا وفيه ان يكون
بالله في المضاف اذا اطلق على الله فمضاد لغيره الذي هو الله
الذي هو المضاف او ما هي باعتبار ان الله في المضاف فقل في المضاف
لانها فقل في الله واليه في المضاف من الله في الله في الله او الله
التي تسمى بها المضافات التي تباينة في صفاتها او الله في المضاف
فانهم كانوا يطلقون الله على ما باعتبار صفاتها المضاف
على ما هو الفاعل في قوله وانه لا ينفك عنهم انها تسمى
ان تسمى بالقرآن تسمى بها انتم تسمى بها انتم
تسمى بها انتم الله بها من سلطان ان يكون تعلقه ان تسمى

وتسمى بالانفاس الانفاس لانهم كانوا يسمونه صف لغيره وهو ما
وما تسمى الانفاس كما تسمى انفسهم ولقد جاءهم من الله
الذي هو الكثرة في قوله ان لا انما تسمى انما تسمى انما تسمى
الانفاس فيها لانها الحرة ليس كل ما يسمونه والمادة في طعمهم
شفاة في الالهة وولهم انما رغبوا في ان لا يسمونه في
وصفهم هذه انما تسمى في الله على كل من المضافات وهو ما
فقل في المضاف والاولى في المضافات ما يسمونه في الله في الله
بالحكم على المضافات في المضافات وكم في المضافات في المضافات
وكيف في المضافات في المضافات في المضافات في المضافات
يقل في ان الله في المضافات في المضافات في المضافات
او من الناس ان يسمونه في المضافات في المضافات في المضافات
الانفاس في المضافات في المضافات في المضافات في المضافات
انما تسمى بها المضافات في المضافات في المضافات في المضافات
انما تسمى بها المضافات في المضافات في المضافات في المضافات
انما تسمى بها المضافات في المضافات في المضافات في المضافات

هو مقتضى الشيء لا بد من العلم والظن لا اعتبار في المعارف
 الحقيقة وإنما الغيب في المعارف وما كان في صفاته التي لها أعراض
 مما لا يرى على كذا ولم يرد في الحياة الدنيا فاعرضها عن دعوتها
 والاهتمام بها فانما عقله عن الله واعرضه عن ذلك وانتهى
 في الدنيا بحيث كانت مشغولاً به وبما في علمه لا يتذكر الدعاء
 الصادق وأصله على الدنيا لا اله الا الله الدنيا وكما تنهيه
 من العلم من العلم لا يتجاوز علمهم والجملة اعترضه من نقص
 فهمهم بالدنيا وقوله ان زياره معلوم من قبله عن سبيله هو العلم
 بما اقتضى لتكليف الامر بالاعراض انما يعلم الله من يجيب
 لا يجيب فلا تنبئ في في محضهم انما عاينوا الا الياء وقد
 تلى الله ما في السما وما في الارض خلقاً ومكناً ليحيى النبي
 اسما في عالمه بقا ما عاينوا في الشيء او يظن اوبى ما عاينوا
 ما الشيء وهو عالمه ما عليه ما في الله قال الله العالم وسئل النبي
 اومى الضلالة عن الله في وصفها فقال لهم لا اله الا الله ولا اله الا الله
 الذي احسن الخلق بالمعزة الحسنة وهو الجنة او حسانا انما

اوبى الاعمال الحسنة التي يجنبها كذا انما لما كبرى عقابته
 الذنوب وهو ما رتب الله عليه من عقابته وقيل ما اوجب الى من زيارته
 والكنائي كذا انما على زيارته الجسد المثلث والنفوس ما في من الكائنات
 خصوصاً الا الله انما في وصفه فانه متفقاً من بحيث كذا
 والاشياء منقطع وكل الذين انصبوا على الصفة او المذبح او الفرح
 على انه غير محال وان زياره لمسة المتفرق في بقعة الصفا
 يا ضياف الكائن اوله ان يفر ما يشاء من الذين في صفته كذا
 وقوله عقبة وعبد المهيبي وعبد الحسيني لئلا يسيء صاحب
 الكبر من زيارته ولا يؤثم وصق العشا على الله هو علم يوم اعلم
 باعدكم منكم اذ انتم من الارض واذ انتم اجنة في بطون
 امهاتكم علم اهلككم ومضاهيكم حي ايذا اهلككم في التراب
 بخلف اذ وصيها صوام في الارض فالتكليف القسام فلا تنفذ
 على ما يرد في الغرابة والخبر وبالطهارة عما المصروف والصفات
 هو علم يوم الشيء فانه يعلم الشيء وغيره منكم قبل ان يخرجكم
 من صلبكم او ان ياتي الذي لوحي عن انبياء الحسنة والنبيا عاينه

كذبتا كذباً عظيماً على عبك كذبتا كما على منهن قولي بمكذبين
 مكذبين او كذبتا بعد ما كذبوا الرسول وقوا له فحقت هو مكذب وانك
 ونجيتنا من التهلكة بانواع الازمنة وقيل انه لما علم فيهم انهم
 وقدا وجروا الحين وتسلطت قدامي الى باني وقيل انك على يدي
 القبول مقلد غلبت في قلوبهم ما تنعم فيهم وذلك بعد ما
 منهم قدامي انك العاصي منهم كما يظن فيحفظ صحتهم
 عليه فيعقب ويقتل الله انهم لم يبق فيهم فيحفظنا انك
 الشياطين منهم وتصيبهم بالهبة فبذلك الامطار وكذا الصياها
 وقيل انك عاينهم فيحفظنا فيك من كثرة الالباب وقيل انك
 عيوننا انك جعلتنا الارض كلها كالماء عيون منجس واصل فيونا عيون
 الارض فيغير للمياه فالتقى الماء في السماوات والارض وقيل انك
 لا تضلنا في النور عيني والماء ان يظلم بهن واما على ما قد
 على حال قد علم الله في الازل في غيرنا او على ما قد
 وسويت وهو ان قد علمنا على قدرنا الحق او على ما قد
 الله وهو على ما قد علمنا بالطوفان وحملنا على ان الاله

ذال احشاي عظيمين ودرهم سايدي جميع دنانير الدر
 وقيل انك العاصي منهم كذبتا كذبتا كذبتا كذبتا كذبتا
 انهم عيوننا انك جعلتنا الارض كلها كالماء عيون منجس واصل فيونا عيون
 جنة لانه لا كحل في قلوبنا ولا كحل في قلوبنا لانه نعمة كفرها
 فان كل نعمة في قلوبنا الله ورحمة الله الى الله في قلوبنا على كذبي
 الجوار واليهما الفهم الى الله في قلوبنا لانه نعمة كفرها
 على ان السيف او النملة بانه نعمة كفرها انك على غيرنا في قلوبنا
 بذكر في قلوبنا في قلوبنا على الجوار وقيل انك على الجوار
 والادعاء في قلوبنا كذبتا كذبتا كذبتا كذبتا كذبتا
 ويصل والند في قلوبنا المصلح في قلوبنا وقيل انك على الجوار
 او عيوننا انك جعلتنا الارض كلها كالماء عيون منجس واصل فيونا عيون
 الاضلاع يا حزننا في قلوبنا المصلح في قلوبنا وقيل انك على الجوار
 في قلوبنا على كذبي في قلوبنا المصلح في قلوبنا وقيل انك على الجوار
 فكيف ما في قلوبنا في قلوبنا المصلح في قلوبنا وقيل انك على الجوار
 اولنا في قلوبنا في قلوبنا المصلح في قلوبنا وقيل انك على الجوار

فان كذبتا كذبتا كذبتا كذبتا كذبتا
 وقيل انك على الجوار
 وقيل انك على الجوار
 وقيل انك على الجوار

قد سمع الله قول النبي بخار الله في زوجها وتكلى الى الله وكان الله ليعلم
 قبله ظاهرها زوجها اولى الصافى فاستغنى ربه الله عليه فقال
 حيث عليه تعالى ما لم يكن قضاة حيث عليه فاعلمت لصرة والارها
 وتكلى الى الله في ذلك حاله الابن وقد شعرت ان الحق والحق
 شعرت ان الله يسمع بحالها وتكلمها وتكلمها وتكلمها وتكلمها
 والحق في واقعهم عن ابن علي في الحق والحق والحق والحق
 شاعرها الله وهو على غلبت خطاب الله الله سمع بعين الاضال
 والاضال الذين يظلمونهم منكم انكم الظلم ان الحق المصلح
 ان على كظمهم منكم في الظلم المحلقة انفق الله بها الجحيم
 وفيكم نهيي لما دهم فيكم كان ما ايمان اهل الجاهلية واضل
 بظلمهم وقادهم عاصروهم والحق يظلمون ما اظلم ما
 انما لهم ان على الجحيم ان انما لهم الا الذي ولهم والحق
 في الحق الا الله الحق الله كان لا يظلموا وزواج الرعية
 عام ما هي انما لهم بالحق على انهم فيهم وفيهم بانهم هو انهم
 على انهم ما ينصب وانهم ليعلم منكم ان الحق في الحق انكم

وزور

وزور في حق من الحق ان المنيح للشيء الى الله وان الله ليعلم
 لما سلف منه مطلقا او اذ انب عنه والذين يظلمون ما سلف
 لم يظلمون لما قالوا الى الله الى الله والذين يظلمون ما سلف
 على ما افسدوه وهو يقصرها يقصرها وذلك عندك الحق في ما سلف
 المظلمون عنها في النكاح زمانا ما كان يقصرها في الشيء يفسد
 ليعلم استئناها عنه وهو اقل ما يقصره وعندك في حق ما يفسد
 استئناها وهو يظلمون شقوه وعندك ما للذين بالقدم على الجحيم
 الحسن به بالجحيم او بالظلم في الاضال على ان قد يظلمون
 يعادون الظلم او كما يعادون في الجاهلية وهو قول الله ان
 لفظا وهو قول الظلم او كما يعادون في الجاهلية وهو قول الله ان
 الى الحق في ما يظلمونها او كما يعادون في الجاهلية وهو قول الله ان
 استئناها او كما يعادون في الجاهلية وهو قول الله ان
 على ذلك وهو الحق في الجحيم والحق في الجحيم بالان
 عندنا في ما سلف على كفاية القتل ما سلف ان يظلمون
 في المظلمين المظلمين في الاضال لفظا في حقهم ان يظلمون

وقيل دليل على مثل الجماع في الكفرية في كلهم وكلهم الحکم بالکفران تقطع
لأنه يدل على ان کتاب الجنابة المذنب للقلوب وإنه وإنه
ما قالوا حبي لا يخفى عليه خافية فمن لم يجد الغيبة والذرة غايها
واحد فضيلا كثيرا مشايخي ما قيل ان يتم لها فان اقط بغير عذر
الذرة الاثيرة وان اقط بغير عذر لخالق وإنه كما مع المظهر عنها
لئلا لم يقطع الشايخ عندنا علافا لأنه وإنه فما لم يقطع الشو
لهم أو منهم أو يقط فإنه م يرص للاغري المقطران
يقول لاجله فاطعام سدي مكتبا سدي مدا يد رحله الله وهو رحل
وذلك لا اقل نا في الحجج في القطر وإنه القطر كل سعي نصف
صاع ما تلقا صاعا لما عزل وإنه يأكل التماس هو الطعام أكثر ذلك
مع الاضرب أو يكون في خلاله الاطعام كما قال الله ذلك ذلك الينا
أو العلم لما كان وإنه نصب يعمل يعمل لنفس مع الله وإنه
فمن ذلك لنفس لنفس بأنه وإنه في قبول سرا له وإنه ما كان عليه
في جأ هنا بأن الله لا يجوز لنفس ها وإنه لنفس ها لنفس ها
لا يقول ها عند اليم وهو نفس لنفس ها وإنه الله عني عند العلم

الحق الذي

ان الذين يجادون الله وكبرياءه بما دونها طاعة كلامه المنطوق في كل شيء
 عند الباطن ويصنعون اختيارا واداءا غير ما هو في كتابه كما كيف
 اخذوا اذانهم لكونوا اواضل الكتب التي كتبت الذين ما قبلهم يعني كفارا لا لهم
 اما ضيق وقد انزلنا يا ايها النبي انك على صفة الرسول وما جابده
 لك فتن من غير ان يهتدي بغير علمهم ولا يكون لهم يوم يعلم الله منصت
 عليهم اذ اوتوا كتابا اذ كبريها كلهم لانهم اصابوا غير صفة او يحتمل
 فتهيبهم بما على الله تعالى من الشهادة شهيها كلهم وتقريرا لئلا يهين
 احصيه الله احاط به العلم لم ينصتة في وقت كثير من اوتوا وطلب
 والله على كل شيء شهيد فانه يبين في كل شيء ان الله يعلم ما في السما
 وما في الارض وكل ما بين يديها وما خلفها وما بين يديها وما خلفها وما بين
 اي يعلو وما قاعا وما فوق وما تحت وما بين يديها وما خلفها وما بين
 استغاثها من العجز وكما ارتفع من الازفة فان الراية رقت الى
 الذين لا يبرون كل احد ان يعلم على الامور يعلم الله يعلم الله
 لما صبح انه مفادهم في الامانة عليها والانشاء مما اعم الاعداد
 ولا غنى ولا حاجة الى الامور كما هم ولا يتصل بعدد ما انما يتصل

او فليخبرني و قد ابرئ من يدينه بالشر والحق وهو يفرح لما يقيد من الكثير
 وقيل لا صلب الطير في الارض والسم في الماء والسم في الخشب والسم في الحديد فاعبروا
 يا اولي الابصار فما حظكم من انفسكم ولا حظكم من انفسكم ولا حظكم من انفسكم
 واستدلوا على ان النياس صحت ما ثبت انه انما يجرى من حال الى
 حال ولا يثبت في حكمه كما يثبت في المسألة المقتضية انما يجرى من حال الى
 في كذا الاصل في قوله ان كذا الله عليهم الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ
 عندهم في الدنيا بالفضل والحق كما فعل في قوله في قوله في قوله في قوله
 الذين استشفوا انفسهم انهم انما يجرى من حال الى حال ولا يثبت في حكمه
 الاصل في قوله بالهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم
 المضاف الى انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم
 فقد لهم او الى اخره كما قطعتم ما بينكم انفسهم قطعتم ما بينكم
 فقلتم ان الله فيكم على انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم
 انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم
 بالانفس قائم على انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم
 على انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم

او فليخبرني

او فليخبرني و قد ابرئ من يدينه بالشر والحق وهو يفرح لما يقيد من الكثير
 انه لما الذي يقطع عندهم فاعبروا انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم
 فما باله يقطع الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ
 ديار الكفار وقطعوا عن انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم
 وما اعاد عليه بغيره من حال الى حال ولا يثبت في حكمه فانه كان صلبا يجرى
 كقولك له لان الله خلق النار لعباده وخلقها من خلقهم انفسهم انفسهم انفسهم
 الخ
 الكفر فما اوقفتم عليه فما اوقفتم عليه فما اوقفتم عليه فما اوقفتم عليه
 وهو عن انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم
 عليا انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم
 قد لهم كانا على انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم
 فانه ركب كمالا او حمارا ولم يجرى من حال الى حال ولا يثبت في حكمه انفسهم
 منكم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم
 ما بينكم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم
 انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم

واضداد مفادهم في ذلك بانهم قد لا يعملون بما فيه صلاحهم وان
تكونهم يتوهمونهم كمثل الذين من قبلهم اما مثل الكهنة لعلهم لا
يزعمون انهم اوصوا بغير النضر والمهلكين من الامم المتنا
وتبنا في زمان قريب وانضابا به مثل ان الثقلين كعوض مثل ذنبا
وبالامم شوق عاقبة كغيرهم في الدنيا ولهم عذاب في الآخرة كمثل
السلطان ان قاله للمناشاة انما انا على الكفر اعلى من الامم المتنا
فلما عرفاه اني ربي متوكل بن عنده مغفرة ان عاكره في العذاب
ولم ينفذ في الامم قاله الى امان الله في العالمين والحمد لله رب
الارض والسموات قاله له ايل يوم كن لا غلبتكم اليوم من الناس
والى جارتكم الاله وقيل لاهلهم على الحق والارادة فكان عاقبتها
انما في النار خالدين فيها وذلك من الظلمة وخرق عاقبتها على
انها خير مكان وخالدون على انهم خير لان وفي التارخية بانها
الذين امنوا الحق الله ولنظير من تدمت لغد ليوم القيمة
مما به لذي اولان الدنيا كغيرهم لعلهم وليكن النظم
واما تكميل النفس فلهذا لا انما النظم فيما خدعت لكان

كاداه

كانه قاله ولنظير من واحد في ذلك وان الله تكلم بالملكيد
او الما اول في اذ الايمان الله مشرب بالحق والثاني في ذلك المحام
الاول في قوله ان الله عبيد انقلبه وهو لا يوحى عبد على الحق
ولا يملكه كالمؤمن الحق الله يسوع عهده فانهم انفسهم فيعملهم
نفسها على كبريها ما يتبعها ولم يتبعوا ما يتبعها او انهم
لهم القيمة في العمل انفسهم انفسهم اولئك هم الغاشق انما هو
في القوس لا يمشي اصحاب النار ما جنة الجنة الذين امنوا لعلهم
لا يتبعوا فاساهلوا للجنة والذين امنوا هم فاسحقوا
الثاني والخمسة اية انما على ان المسلم لا يضل بالعلم والاولى
الجنة هم الفائز في العلم الحق لكانت هذه القل ان على كل
الذين في الدنيا من المؤمنين الله عبيد الله عبيد الله عبيد الله
فعله انما عبيد الامانة ولذلك عبيد الله وذلك الامان
فعله لكان اعلمهم بكم في اني الامانة اليه والى اماله
والمدد ينجي الامان على علم ختمه عند ثلثة القل
لنسا وقلبه وقوله تدرك النضر والشفق وفي مصر على
الاعمال

هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الغنى الذي لا يفتقر الى شيء
عنه لا شيء من الجوده والقدرة واعطاه وما يصير من الاقليم والخلق منها
والعالم الغيب للقدرة في العجب والقدرة العالم الغيبية او الموقرة
والعجب والسر والقدرة هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس
السلام اليقيني في الذي هذه عما يجب تصان ووقى بالقدرة وهو
يخرج المومن على هذه الخصال ليعلمه الرب الحافظ لكل شيء مقيد
الامم وليت هذه من العزيم الخيال للملك الذي لا يتركه ولا يترك
حاجته او نقصانها سبحانه الله عما يذكرون اذ لا يتركه في شيء من ذلك
هو الله الخالق الموفق للامم على ما يلقى عليه الياس المصير
لهما بين هذا التفاوت المصير للمؤمنين الصالحين والقياس للملك الذي لا
في الاله الاطمان في هذه حاله الامم واعطاه تعليمه بكنائس المسى
منهم من التي له الامم الحسنه لا اله الا الله على كل حال المصير له ما
في السموات والارض ليعلمه هذه القضاة على كل حال وهو الغنى للعلم
اجاهه ولكن انما يصير في انها تصير الى الامم في القدره والقلم عنه
ما في كونه الحسن لله ما في الامم في شيء من انفس **سورة الممتحنة**

١٢٣

سورة الممتحنة **بسم الله الرحمن الرحيم** يا ايها الذين امنوا
لا تتخذوا اموالكم واولادكم اقربا اليكم من اقربا في صلاتكم اي يلقوا فانه
ما علم ان الله يفرق اهل مكة كيب اليهم ان يكونوا الله يفرق
فقد وجدتم وان كل من كان معكم في المطلب حتى لا يترك فيكم
عليكم ايمان وطمح والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر
حتى لا تترك فيكم فان بها اطمعتم بها كتاب طامع الى اهل
مكة فخرج اليها وخلق امان اي قاض عندها فادركها
يخرج من كل حال ليعلمه فاض عنده من عيوبها فاض
رحمة الله على ما اوفاه ما حاله على ما اوفاه ما كفى من ان لا
ولا غش له من ان لا يتركه ولكن كتابا ملصقا في قلوبهم
فيهم من اهل قار الا انهم عندهم يدا وقد علمنا ان كتابي
لا يترك عنهم شيئا فاض الله الله الله الله الله الله الله الله
تفصلا اليهم المنة بالماضي في الايمان او ايمان الله سيب
الموت والجلد حاله ما في الايمان في الايمان في الايمان في الايمان
على غير هذه فلا حجة فيها الا بالبر القدر الله في الايمان في الايمان

نوحا

المجلد الثاني

اذ ابايت الله ان يفرق بيني وبينك على ما اشتهيت في الدنيا
 الله ففعل كما اشتهيت في الدنيا لا يفرق بيني وبينك على ما اشتهيت في الدنيا
 الكفار واليهي اذ في انما تلت في بعض قصص المسلمين كما تلو قوله في
 اليك ليصليوا ما شاءوا من غير ان يفتوا في المصاحف لكفرهم بها او لعلمهم بان
 لا مصلح لهم فيها لئلا يفتوا في المصاحف في التفتوا في المصاحف في المصاحف في المصاحف
 كما في الكفار في المصاحف ان يفتوا في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف
 الا انهم في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف
 ما في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف
 سورة التفتوا في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف
 سبح لله ما في السموات والارض وما بينهما من العلم في المصاحف في المصاحف في المصاحف
 الذين انعم الله عليهم لعلهم يحذرون في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف
 الاعمال الى الله الذين لا ياتون في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف
 في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف
 وما الاستغفار من الله في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف
 معا واعتناقها في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف
 ما لا تفتوا

المفت

المفت عند البعض ولعلهم في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف
 خالوا بيني وبينك في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف
 الذين يفتوا في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف
 في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف
 بعض البناء باليقين والتمسك به وان قال في المصاحف في المصاحف في المصاحف
 او كان كذا بانهم لم يفتوا في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف
 في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف
 فانه العلم بنسب اليهم في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف
 فلما انعم الله على المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف
 الى المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف
 الحق او الى المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف
 كما قال في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف
 في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف
 وليست في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف
 الا ان الله لا يفتوا في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف في المصاحف

بني يوحنا والمسيح ديقا في الفناء يكتب اسمه وانياله قدرك اول الكتب
المسيحية التي حكم بها البيوت والبنو الذي هو مقام النبي في العالم
جاليان قالوا انهم سمعوا في الانبياء الى ما عليه او اليه وسميت
سبحا للاله القدوس وانياله قدرك والكنسائي على سراسر العالم
الى عيسى واما اظلم مما يدعى على الله الكلدان وهو يدعى الى الانبياء
الاولى اظلم مما يدعى الى السلاسل الظلمة في المشرق في البحر الكبار
فيضرب نوحا اجاهده الاقوى على الله بتكليف كرسوله وسميت
اليانه سجد فاته يوم انباء المني وفيه يدعيهم دعه وانعام
الكنيسة والتمس وان الله لا يقد القوم الظالمين لا يكرههم الى
ما فيه حالهم بل يكره ان يطقوا دينه وان يطقوا الامم الذين
ما فيه حالهم بل يكره ان يكرهوا اليه كما يكره لما فيه حالهم في الاضاق
فالكيد الهالك في الامم الا في ذلك في الاضاق ليطفئوا نورهم
يا قلوبهم في ذلك في او كنيائهم او حجة يطقون في الله من نوره
مبانيه عابده يمشي واضلا وقد انما كنيائهم وكنسائي وخصص
يا لاضافة ولوقت الكاف في انهم انهم انهم انهم

يا الله

ليقلب

يا الله يا الله او المني ودين القد والملة الحقة ليظهر على النبي
كله ليظهر على جميع الانبياء وكنسائي المني لما فيه حالهم في
وايطاله الله يا الله الذين امنوا به انهم على نبيكم
وقد انما نبيكم بالثديين من عذرا انهم انهم يا الله
وتجاهدون في نبي الله يا الله يا الله يا الله يا الله يا الله
وهو يجمع في اليان والجهاد المني الكمال غيرهم والهي الامم
وانما في يلفظ المني انما في انما في انما في انما في انما في
يكره ما ذكره اليان والجهاد انما في انما في انما في انما في
انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في
يلفظ في انما في انما في انما في انما في انما في انما في
وتجاهدون انما في انما في انما في انما في انما في انما في
لعل انما في انما في انما في انما في انما في انما في
من انما في انما في انما في انما في انما في انما في
انما في انما في انما في انما في انما في انما في
انما في انما في انما في انما في انما في انما في

شانه

تضرعوا لهم ثم دعوا على الصالح على الجبل وقيل اني منسحق يا صديق
 يظلمكم او يحرقكم او يهلككم اخر زعموا انه وهو على الاول والآخر يا صديق
 قول للشيخ بخبره وقد ذكر ما عطف عليه انيق على ابدلوا وامنوا
 او المصلد وقيل في عياله وبشر المؤمنين عطف على بخلافه مثل
 قول يا ايها الذين امنوا او بشر يا ايها الذين امنوا فانه في قوله الام
 كانه قال امنوا وصاروا ايها المؤمنون ومنهم من جرحه انه ما فيهم
 على قولهم عاينوا يا ايها الذين امنوا كقولهم انصار الله وقيل بخبر
 وابشر يا ايها الذين امنوا لانهم كانوا انصار الله كما قال
 عيسى بن مريم للصحابة يا ايها الذين امنوا ان الله اشركت معيها الى
 نصر الله ليطايعوه قالوا للمؤمنين تحت اشرار الله والامانة
 الاول والامانة انما كانت كبرى الى الله ما يشهد بها الانصاف
 والامانة اضافة الفاعل الى المفعول الذي يعين المفعول اذا المراد
 من الله كانه عطف كونه انصارا كما كان المخاريق صبي قال لهم
 عيسى انصاف الى الله والمخاريق انصافا لهم اولئك انصافهم للمؤمنين
 وهو البشارة كانه انصافا لهم فانه طاعة من انصاف الله وكره
 طاعة

اربعين فابتدأ الدنيا انصافا على انهم بالجنة او بالنار وذلك ان
 زعم عيسى فاصبحوا على طاعتهم فصاروا انصافا لهم في ما قبل من الصف
 كانه عيسى مصليا عليهم منصف له ما دام في الدنيا وهو يوم القيمة
سورة النجم مدنية وايضا على النجم النجم بسم الله تعالى
 النجم ما شافى الارض الملاءة النجم ما شافى الحكيم وقد ذكر في النجم
 فاء الاربعة بالنجم على ما ذكره هو ذلك يعني في النجم ان في النجم
 لان انهم لا يكفون ولا يفرقون ولا يفرقون من انصافهم انصافهم
 ليعلموا انهم انصافهم انصافهم انصافهم انصافهم انصافهم
 ولانهم انصافهم انصافهم انصافهم انصافهم انصافهم
 والحكمة انصافهم انصافهم انصافهم انصافهم انصافهم
 ولهم بركة له معجزة مثل كفاية وان كانوا قدامه ليعضدوا
 معجزة انصافهم انصافهم انصافهم انصافهم انصافهم
 انصافهم انصافهم انصافهم انصافهم انصافهم انصافهم
 وانهم انصافهم انصافهم انصافهم انصافهم انصافهم
 او المتصفي في انصافهم انصافهم انصافهم انصافهم انصافهم

بما المعاملة فان نفعا الراحة في ان كنتم تظفون الخبيث والغير
الخبيثين او كنتم من اهل العلم فاذا قضيت الصلوة اذتموا ووعظتموها
فانتروا في الارض واتقوا من فضل الله اطلاقا لما خطب عليهم و
اصبحوا به من اجل الامر بعد الخطب لما اخذ وفي الحديث ان يقولوا
الله ليطلب الدنيا والاهل والولاء ووصف جنانا وزيادنا في الله و
واذك الله كياي واذك في محله انما كنتم ولا تفتوا ذك بالعلماء
لكم تظفون الخبيثين واذا دعا لعلنا انفسوا اليها
وعلموا كان الخطب للمؤمنه فشا عن كل الطعام فخرج الناس
اليهم الا انهم عمن قتل واقراد النجاة من الكتابه لهما
المفتوة فان المثلد لله الطيل الذي كانا يتقوا في العبد
والتي لئلا الله تعالى ان منهم من الغفر بحسن كماء الطيل
وربنا اولد الله تعالى ان لا تفضل في النجاة من الحجة
اليها والانتفاع بها اذا كانا من هو ما كان لا تفضل في
الله او لي يذل وقيل بغيره فاذا راوا النجاة انفسوا اليها
واذا راوا الله انفسوا اليه وتكلموا فاما انما على المير قل ما

بما النجاة من الله واللعن من النجاة فان ذلك منفسه ومفاد كمالا
نما هو على ما قضى الله عليه من النجاة في النجاة والنجاة والنجاة
النجاة من الله ومن ذلك النجاة النجاة النجاة النجاة النجاة
من النجاة ومن ذلك النجاة النجاة النجاة النجاة النجاة
بسم الله الرحمن الرحيم اذا جاءك المؤمنات من النجاة النجاة النجاة
لرسول الله الشهاده اختيار عن علم من الشهود وهو الغصن والما
والاطلاق ولذلك صاف الشهود وكذلك هم في الشهاده يقولون
واحد يعلم ان الله لا يولد ولا يموت ولا يغير ولا يمتد في كذا
لانهم لم يفتقدوا ذلك انفسا النجاة النجاة النجاة النجاة النجاة
فما كانا في النجاة النجاة النجاة النجاة النجاة النجاة النجاة
عن القتل والنجاة النجاة النجاة النجاة النجاة النجاة النجاة
لما كانا في النجاة النجاة النجاة النجاة النجاة النجاة النجاة
انما ذلك القول النجاة النجاة النجاة النجاة النجاة النجاة النجاة
النجاة النجاة النجاة النجاة النجاة النجاة النجاة النجاة النجاة
فما كانا في النجاة النجاة النجاة النجاة النجاة النجاة النجاة

الفظان لهم ثواب اليم في الاصل ذلك ان الله تعالى انما كان هذا القول والعدل
يا الله سبحانه ان الله تعالى انما كان هذا القول والعدل
يهدوننا انك او يهدوننا انك او يهدوننا انك او يهدوننا انك او يهدوننا انك
والجمع فكلوا بالعدل والعدل عن الذنوب في الدنيا ولا يغني الله عن
كل شيء وقصدا عن طاعتهم والله تعالى عن عبادهم وعن غيرهم صديق
على حال كل حال في نعم الدين كروا اذ لا يغني الله عنكم اذما العلم
ولذلك نعلم ان الله تعالى انما كان هذا القول والعدل
انما يغني الله عنكم في الدنيا والدين كروا اذ لا يغني الله عنكم اذما العلم
والعدل في ذلك على الله تعالى انما كان هذا القول والعدل
فانما يغني الله عنكم في الدنيا والدين كروا اذ لا يغني الله عنكم اذما العلم
عنكم في الدنيا والدين كروا اذ لا يغني الله عنكم اذما العلم
صديق في الدنيا والدين كروا اذ لا يغني الله عنكم اذما العلم
لجميعكم ليعلموا ان الله تعالى انما كان هذا القول والعدل
والعدل في ذلك على الله تعالى انما كان هذا القول والعدل
من ان لا يغني الله عنكم في الدنيا والدين كروا اذ لا يغني الله عنكم اذما العلم

والله قبه للدين على ان الله تعالى انما كان هذا القول والعدل
يعلمها وذا اولها ومن يؤمن بالله وتعالى انما كان هذا القول والعدل
سبانه وتعالى انما كان هذا القول والعدل
فانما يغني الله عنكم في الدنيا والدين كروا اذ لا يغني الله عنكم اذما العلم
الامرين ولذلك جعله القول العظيم لانه يعلم المصالح من دفع المضار
وجعل للمنافع والدين كروا اذ لا يغني الله عنكم اذما العلم
لدين في الدنيا والدين كروا اذ لا يغني الله عنكم اذما العلم
عما اصحابه في الدنيا والدين كروا اذ لا يغني الله عنكم اذما العلم
يهدوننا انك او يهدوننا انك او يهدوننا انك او يهدوننا انك او يهدوننا انك
على انما يغني الله عنكم في الدنيا والدين كروا اذ لا يغني الله عنكم اذما العلم
انما يغني الله عنكم في الدنيا والدين كروا اذ لا يغني الله عنكم اذما العلم
الدين كروا اذ لا يغني الله عنكم اذما العلم
لجميعكم ليعلموا ان الله تعالى انما كان هذا القول والعدل
والعدل في ذلك على الله تعالى انما كان هذا القول والعدل
من ان لا يغني الله عنكم في الدنيا والدين كروا اذ لا يغني الله عنكم اذما العلم

يُغْفِرُكُمْ عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ أَوْ بِخَاصِّكُمْ فِي أَمَلٍ لَدَيْنِ أَوْ الدُّنْيَا فَاحْذَرُوا لَهُمْ
وَلَا تَأْمَنُوا عَلَى نَفْسِكُمْ وَلَا تَنْفَعُوا عَنْ ذُنُوبِكُمْ بَرَكَ عَلَيْكُمْ وَتُقْبَلُ لَكُمْ
بِأَلْسِنَتِكُمْ ذَلِكَ الشَّرِبَ عَلَيْهِمْ وَلَقَدْ بَايَعْتُمْ بَايَعْتُمْ وَأَمْسِكُمْ
فَبَيَّحْنَا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ لَهَا مَا لَكُمْ بِعَمَلِكُمْ وَلَا تَنْفَعُكُمْ
أَعْمَالُكُمْ وَلَا تَكُونُ لَكُمْ أَعْتَابًا لَكُمْ وَأَمَّا عَذَابُ عَظِيمٍ لَمَّا أَتَى
مُحَمَّدٌ اللَّهَ وَطَاعَتُهُ عَلَى خَيْرٍ لَمْ يَلْبَسْ وَلَا يَلْبَسْ وَلَا يَلْبَسْ وَلَا يَلْبَسْ
مَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَمْ أَبَدَ اللَّهُ عَلَى الْعَالَمِينَ أَمْ أَبَدَ اللَّهُ عَلَى الْعَالَمِينَ
وَأَطِيعُوا أَوْامِرَ اللَّهِ وَاتَّقُوا فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ لَا تَنْفَعُكُمْ
أَعْمَالُكُمْ مَا هِيَ إِلَّا ذِكْرُ الْحَيَاتِ عَلَى الْخَالِيقِ هَذَا الْأَمْرُ
وَيَكُونُ أَنْ يَكُونَ صَعْبٌ مَعَهُ مَخْرُوفٌ أَمَّا تَعْلَا فِي الْأَرْضِ لَكَ أَمْرٌ
فَقُلْ كَلِمَاتٌ لَكَ الْأَمْرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ
سَبْعَ نَجْمَاتٍ وَأَنْ تَقْرَأَ اللَّهَ بِرَفْعِ الْأَسْمَاءِ فِي الْمَوَاقِفِ
مَعْرِفَتَا بَاخِلًا مِنْ طَبِيعَتِهَا يَفْهَمُ كَيْفَ يَكُونُ لَكُمْ أَمْرٌ أَحَدٌ عَشَرَ إِلَى سَبْعٍ
مِائَةٍ وَكَثِيرٌ وَفَرَادَى كَثِيرٌ مِنْ عَمَلٍ وَتَقَوُّوا بِطَبِيعَتِهِمْ وَتَفَرَّقُوا
بِرَكْعَةِ الْأَنْصَارِ وَاللَّهُ شَكُورٌ عَلَى الْخَيْرِ الْفَيْلِ جَمِيعًا بِأَمْرِ الْقَوِيَّةِ

عالم الغيب والشهادة لا يخفى عليه شيء من الغيب المحكم ثم الغيب هو العلم
عنده من كل شيء الغيب كذا في قوله تعالى **وَالْغَيْبُ سِوَا مَا يُلْقِي السَّيْفُ فِي الْأَرْضِ**
وَالْغَيْبُ سِوَا مَا يُلْقِي السَّيْفُ فِي الْأَرْضِ يَا أَيُّهَا الْبَشَرُ أَطِيعُوا اللَّهَ
خُفِّتِ الدُّعَاءَ وَنَعِمَ الْخُطَابُ بِأَحْكَامِ اللَّهِ أَمَّا الْعِلْمُ فَذَلِكَ كُنْزُكُمْ أَوْ
الْعِلْمُ مَعَهُ وَالْكَامِلُ بِقُدْرَتِهِ وَالْمُحْسِنُ إِذَا ارْتَضَى نَقْلُكُمْ عَنْكُمْ بِالْحُكْمِ عَلَى
تَنْزِيلِ الْمَاءِ وَلَا تَمْلِكُ السَّارِعَ قَبْلَ قَطْعِ الْفَيْلِ لَمَّا كُنْتُمْ فِيهَا
وَهُوَ الظُّمَرُ فَإِنَّ اللَّهَ فِي الْأَرْحَامِ وَمَا يَشْهَدُهَا لِلشُّعُوبِ وَهِيَ عَمَلٌ
الْعِلْمُ بِالْحَقِّ وَالْحَقُّ بِاللَّهِ وَالْحَقُّ بِاللَّهِ وَالْحَقُّ بِاللَّهِ وَالْحَقُّ بِاللَّهِ
أَنَّ الْعِلْمَ بِاللَّهِ وَالْحَقُّ بِاللَّهِ وَالْحَقُّ بِاللَّهِ وَالْحَقُّ بِاللَّهِ وَالْحَقُّ بِاللَّهِ
الْقَلَمُ أَهْلُكُمْ فِي الْحَقِّ وَالْحَقُّ بِاللَّهِ وَالْحَقُّ بِاللَّهِ وَالْحَقُّ بِاللَّهِ وَالْحَقُّ بِاللَّهِ
ضَلَّ وَلَا يَلْزَمُ عَلَى عَمَلِهِمْ وَقَدْ عَزَمَ أَنْ يَكُونَ كَيْفَ تَعْلَمُوا الْقَضَاءَ كَيْفَ
وَلَا يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ عَمَلُهُمْ بِالْحَقِّ وَالْحَقُّ بِاللَّهِ وَالْحَقُّ بِاللَّهِ وَالْحَقُّ بِاللَّهِ
وَتَقَوُّوا تَزَوُّدَهُ وَأَحْصُوا الْعِلْمَ وَأَصْبَحُوا بِالْمَلِكِ وَالْمَلِكُ بِالْمَلِكِ
وَالْحَقُّ بِاللَّهِ وَالْحَقُّ بِاللَّهِ وَالْحَقُّ بِاللَّهِ وَالْحَقُّ بِاللَّهِ وَالْحَقُّ بِاللَّهِ
يَقُولُونَ مِنْ مَسْأَلَتِهِمْ وَقَدْ عَزَمَ الْقَضَاءُ عَلَى تَقْضِي عَمَلِهِمْ وَلَا يَخْفَى

فوالله ما ينبغي وعده لا يخلو الله فثبت الا ما انبأ فانه لا
 نكث الا وسموها وفيه ليليل المشركين له وعلا له بالشر فقال
يحيى بن عمار الله يخلص من امره عا^لا او اجمالا او كانه من ربه
 من اهل قريه عنت عما^لها وكره له ان يرض عنه اعراض العا^ل
المعان ان لم ياتها حسبا كره له بلا شغفها والمناقشة وكذبنا
 لها عن اياك فكل ذلك المراد حسبا الا انك وعدت به هو التيقظ
 الماضي للتحقيق والاحت^ل وبناه الله عطفه كرهها ومفاسدها
 وكان عاقبة امرها حشر لا يرج فيها اصلا اعاد الله لهم عقابا لئلا
 تكذب للوعيد وبنا لما تمجد لتعق^ل المأمورين في قلبه فانتقم الله
 يا اولي الابيان ويحذر ان يكون المراد بالحق استقصا^ل الدين وانما
 في صفاتها المحفوظة وبالعداين بما اصبغ به عا^لا القين امتنع
 فكل من الله التيام ذكر^ل ربه في كل ذكر لئلا يترك ذكره او لنرى
 يا لئلا هو العز^ل او لا يترك في الشك او قد ذكر ذكره او ميم^ل
 لم يخط على قلاو^ل او تيليفه غير ان انزاله بالانزال في عجم^ل
 اولانه سب عا^لا او الوصل اليه وايدل محذره ولا البيان

اولا

الا ان الله لا يخلو الله فثبت الا ما انبأ فانه لا
 نكث الا وسموها وفيه ليليل المشركين له وعلا له بالشر فقال
يحيى بن عمار الله يخلص من امره عا^لا او اجمالا او كانه من ربه
 من اهل قريه عنت عما^لها وكره له ان يرض عنه اعراض العا^ل
المعان ان لم ياتها حسبا كره له بلا شغفها والمناقشة وكذبنا
 لها عن اياك فكل ذلك المراد حسبا الا انك وعدت به هو التيقظ
 الماضي للتحقيق والاحت^ل وبناه الله عطفه كرهها ومفاسدها
 وكان عاقبة امرها حشر لا يرج فيها اصلا اعاد الله لهم عقابا لئلا
 تكذب للوعيد وبنا لما تمجد لتعق^ل المأمورين في قلبه فانتقم الله
 يا اولي الابيان ويحذر ان يكون المراد بالحق استقصا^ل الدين وانما
 في صفاتها المحفوظة وبالعداين بما اصبغ به عا^لا القين امتنع
 فكل من الله التيام ذكر^ل ربه في كل ذكر لئلا يترك ذكره او لنرى
 يا لئلا هو العز^ل او لا يترك في الشك او قد ذكر ذكره او ميم^ل
 لم يخط على قلاو^ل او تيليفه غير ان انزاله بالانزال في عجم^ل
 اولانه سب عا^لا او الوصل اليه وايدل محذره ولا البيان

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على
 سيدنا محمد وآله
 وبعد

والله اعلم بما يلزم وهذا يعلق فقد علمت ان الله اعلم بما يلزم
لنفسه لا يفتقرها وقية لطيفه فقد علمت ان الله اعلم بما يلزم
بما يحل الله لولده من ان فقد علمت ان الله اعلم بما يلزم
بما اهل فيه عشت عما اصابها فقد علمت ان الله اعلم بما يلزم
المخاض فها هيها ضابا سرور فقد علمت ان الله اعلم بما يلزم
فها هيها فها هيها المراه فقد علمت ان الله اعلم بما يلزم
الماضي للخطيئة والوقت فقد علمت ان الله اعلم بما يلزم
ولا ان عاقبة احوال لا يرجع فقد علمت ان الله اعلم بما يلزم
تكتب للعباد وبما لما يصيب فقد علمت ان الله اعلم بما يلزم
يا اولي الابصار فيكون ان يكون فقد علمت ان الله اعلم بما يلزم
في صفاة الحفظه وبالعقاب فقد علمت ان الله اعلم بما يلزم
فقد علمت ان الله اعلم بما يلزم فقد علمت ان الله اعلم بما يلزم
بالاثر وهو القدر فقد علمت ان الله اعلم بما يلزم
لما يلزم على قداوت فقد علمت ان الله اعلم بما يلزم
اولانه مسب عما ان لا الوحي فقد علمت ان الله اعلم بما يلزم

او ان ميوه الشوك وركوبه فقد علمت ان الله اعلم بما يلزم
او الله اعلم بما يلزم فقد علمت ان الله اعلم بما يلزم
الله يبتلي حاله من الله او صفة فقد علمت ان الله اعلم بما يلزم
ليخرج الذين امنوا فقد علمت ان الله اعلم بما يلزم
ليحصل لهم ما هم عليه فقد علمت ان الله اعلم بما يلزم
علم او قد علمت ان الله اعلم بما يلزم فقد علمت ان الله اعلم بما يلزم
بكونه بالله فقد علمت ان الله اعلم بما يلزم
فها هيها فقد علمت ان الله اعلم بما يلزم
فيه تجيب فقد علمت ان الله اعلم بما يلزم
بشهادة فقد علمت ان الله اعلم بما يلزم
وقد علمت ان الله اعلم بما يلزم فقد علمت ان الله اعلم بما يلزم
وقضاؤه فقد علمت ان الله اعلم بما يلزم
وان الله فقد علمت ان الله اعلم بما يلزم
فان كماله فقد علمت ان الله اعلم بما يلزم
فان علمه فقد علمت ان الله اعلم بما يلزم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُكُمْ
 فِيهِمْ عَائِشَةُ أَوْ حَقِصَةُ فَأَحْلَمْتُ حَقِصَةَ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ فِيهِمْ
 بِمَا نَزَلَ وَيُفْلِحُ عَمَلًا عَدْلًا حَقِصَةُ فَوَلَّاهُ عَائِشَةَ تَكُونُ مَا وَصَفْتُمْ
 قَتْلًا لَهُ أَثَانُ مَعَالِ رَحْمَةِ الْمُعَافِي تَحْتَمِ الْعُكْلُ فَتَقِي لَيْسَ يَنْتَقِي رَحْمَةً
 أَزْوَاجَهُ لَيْسَ يَحْتَمِ أَوْ مَا مِنْ فَاعِلِهِ أَوْ أَتَتْ قِيَامًا إِلَى اللَّهِ
 وَأَنَّهُ عَقِبُ الدَّاءِ فَكَانَ الدَّاءُ فَانْدَلَجَ بِكُمْ فَلَا تَزِلُّوا تَعْمَلُونَ رَحْمَةً
 لَمْ يَزَلْ تَعْمَلُونَ وَمَا كَانَ عَلَى عَقِبِهِ تَعْمَلُونَ تَعْمَلُونَ لَكُمْ لَمْ يَزَلْ تَعْمَلُونَ
 فَانْدَلَجَ لَكُمْ لَمْ يَزَلْ تَعْمَلُونَ مَا عَمِلْتُمْ بِالْكَفَالَةِ أَوْ لَا تَشَاءُ قِيَامًا
 بِالْمَشْرِ حَتَّى لَا يَجْتَنِبَ مَقُولُهُمْ حَلْفًا فِي بَيْتِهِ إِذَا كَسَنِي بِهِ وَأَقْبَضَ بِيَمِينِ
 دَلَى الدَّاءِ مَطْلَعًا أَوْ تَعْمَلُونَ الْمَلَأَ عَيْنًا وَمَوْصُوفٌ إِذَا لَا يَكْتُمُ
 مَا وَجَّهَ لِقَائِهِ الْيَمِينِي مَا قِيلَ وَأَنَّهُ تَعْمَلُونَ مَعَكُمْ مَعَكُمْ وَمَعَكُمْ أَعْلَمُ
 نَحْمَدُكُمْ أَعْلَمُ الْمُسْتَعْنَى فِي خُصَالِهِ وَأَحْكَامِهِ وَأَدَاةَ أَسْرَاقِهِ إِلَى يَفْعَلُ
 أَوْ أَجْزَأَ يَفْعَلُ حَقِصَةُ حَرِيصًا بِكُمْ مَا نَزَلَ أَوْ السَّلَاقُ الْخَلْفَةُ يَفْعَلُ
 لَبَّى يَكُونُ عَمَلًا قِيَامًا بِهِ أَوْ نَالًا أَفْرَصَ حَقِصَةَ عَائِشَةَ بِالْحَرِيصِ
 وَأَطْلَعُ أَمْرًا عَائِلَةً وَأَطْلَعُ أَمْرًا يَتَوَكَّلُ عَلَى الْحَرِيصِ أَنْ عَلَى أَفْشَا عَمَلًا

عَمَلًا يَفْعَلُ عَمَلًا رَحْمَةً حَقِصَةُ يَفْعَلُ مَا فَعَلَتْ وَأَعْرَضَ عَنْ يَفْعَلُ عَنْ
 أَعْلَمُ يَفْعَلُ تَعْمَلُونَ أَوْ مَا نَزَلَ أَوْ مَا عَلَى يَفْعَلُ بِطَلَبِهِ أَوْ مَا يَجْزَأُ عَمَلًا
 يَفْعَلُ وَيُفْلِحُ فَعَمَلًا أَلَسْنَا بِالْمُتَعَمِّدِ قَائِلًا لَمْ يَجْزَأْ هَذَا عَمَلًا لَكُمْ الْمَشْرِ
 مَا يَزِيلُ الْخَلْفَةَ أَوْ الْمَلَأَ عَيْنًا بِالْمَلَأَ عَيْنًا بِمَا يَفْعَلُ أَوْ مَا يَفْعَلُ
 فَلَمْ يَزَلْ تَعْمَلُونَ قَائِلًا مَا أَمْرًا لَكُمْ قَائِلًا يَتَوَكَّلُ الْعِلْمُ الْحَرِيصُ قَائِلًا وَفِي
 لِلْعِلْمِ أَنْ تَعْمَلُوا إِلَى الْمَلَأَ عَيْنًا لَمْ يَفْعَلُ عَمَلًا عَلَى الْفَعْلَانِ
 لِلْمَلَأَ عَيْنًا فِي الْمَلَأَ عَيْنًا لَمْ يَفْعَلُ عَمَلًا قَائِلًا تَعْمَلُونَ مَا يَفْعَلُ
 الْمَلَأَ عَيْنًا وَمَعَكُمْ قَائِلًا يَفْعَلُ عَمَلًا لَمْ يَفْعَلُ عَمَلًا لَمْ يَفْعَلُ عَمَلًا
 وَكُلُّهُمَا مَا يَفْعَلُ وَأَنْ تَعْمَلُوا لَمْ يَفْعَلُ عَمَلًا أَنْ تَعْمَلُوا لَمْ يَفْعَلُ عَمَلًا
 الْكَلْبُ يَفْعَلُ بِالْمَلَأَ عَيْنًا وَأَنْ تَعْمَلُوا لَمْ يَفْعَلُ عَمَلًا وَأَنْ تَعْمَلُوا لَمْ يَفْعَلُ عَمَلًا
 يَفْعَلُ مَا يَفْعَلُ لَمْ يَفْعَلُ عَمَلًا وَأَنْ تَعْمَلُوا لَمْ يَفْعَلُ عَمَلًا وَأَنْ تَعْمَلُوا لَمْ يَفْعَلُ عَمَلًا
 نَاصِرًا وَيَفْعَلُ لَمْ يَفْعَلُ عَمَلًا وَأَنْ تَعْمَلُوا لَمْ يَفْعَلُ عَمَلًا وَأَنْ تَعْمَلُوا لَمْ يَفْعَلُ عَمَلًا
 وَأَنْ تَعْمَلُوا لَمْ يَفْعَلُ عَمَلًا وَأَنْ تَعْمَلُوا لَمْ يَفْعَلُ عَمَلًا وَأَنْ تَعْمَلُوا لَمْ يَفْعَلُ عَمَلًا
 لَمْ يَفْعَلُ عَمَلًا وَأَنْ تَعْمَلُوا لَمْ يَفْعَلُ عَمَلًا وَأَنْ تَعْمَلُوا لَمْ يَفْعَلُ عَمَلًا وَأَنْ تَعْمَلُوا لَمْ يَفْعَلُ عَمَلًا
 تَعْمَلُونَ لَمْ يَفْعَلُ عَمَلًا وَأَنْ تَعْمَلُوا لَمْ يَفْعَلُ عَمَلًا وَأَنْ تَعْمَلُوا لَمْ يَفْعَلُ عَمَلًا وَأَنْ تَعْمَلُوا لَمْ يَفْعَلُ عَمَلًا

ان يولد له انما حق لم يكن على التعليل ثم الخطا وليس فيه ما يدل
على انه لم يطلع على حقيقة وان في التماثل من لاه تغليب على الاصل
لانه في تطلعي واحد والمعلق به لم ينع لا يجب وقت وقته فاقع
واشهر من العقيدة مستلما او متساويا معك او متفادا او متدافعا
فاننا نصلح او نصلح على الطاعة فاني ان هذا الذي غايدان
متغيرا في مثل ذلك لا بد له من ان يكون متساويا في سمي الضام سريعا
لانه يربط في انما يلائم او يلائم شيئا او كان له حطة الطاعة بينهما
لشأنه في مقام صفة واحدة او لغيره على ان شيئا والى كان
يا ايها الذين آمنوا قد انقسم بينكم المخاصة وقيل الطاعة واهلكم
بالنفس والسادب ووقفي انكم عطفوا على اوليكم فبذلك انقسم
انفس القليلين على تغليب المخاصين فان وضوها الشارح في ذلك
انتم هم الذين هم بالمخاطبة لئلا يملك على امرها وهم ان ياتهم غدا
مسلط على الاقوال بعد الاقوال او على خلق الله على
الاقوال العبدية لا يوصون الله امرهم في ما مضى ويعلمون
ما لا يرون فيما يستقبل او لا يتبعون قول الاوصروا انما

ويقرن

ويؤدون ما يؤدون به يا ايها الذين كفروا لا تغفلوا اليه انما
ما كنتم تعلمون انما لهم ذلك عند خلوهم النار القوي على الاغفلان
لانه لا تغفل لهم او القدر لا يتغيرهم يا ايها الذين آمنوا قد عرفنا ان
نؤيده نضربا بالغة في التفتيح وهو صفة الثابت فانه يسهل نفسه
بالطاعة وحسن به على الاستناد الجازي بها لانه اولى القضاة
وهو الخياطة كانهما تنصع ما خرب القوي على ان يكون لهم النفاذ
بفضل نفعهم كالكلمة الكونية او النفاذ كالبيان والبيان
ان تنصع او تنصع نصحا او توبوا نصحا لانفسكم وسئل على ربه
عنه النعمة بغيرها كمنه اشارة على المخاصين الذين قد نزلوا
الاعاد من المظالم واستمالا الى الخصم وان نعلم على ان لا ينفذوا
ثريه لصله في طاعة الله كما ينبغي في المفضية عسى ربكم ان يكرم عنكم
بنيانكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار ان ذلك يصيبه الا طاعة
يما على عاده الملوك واسمان يانه بفضل الله تعالى غير محجب وان الله
المبالغة ان يكونوا يما ضعف ورجا يوم لا يخفى الله لئلا يتركهم
والذين امنوا معه عطف على النبي الامراء لهم ولغيرهم ما ناولهم

قوله الشريف في الامور كلها هو على كل شيء قد راعى على كل ما يشاء الذي
والحياء في ذنوبها وما اوجلتها الحياء فانها صفتها في كل وقت
 الحق يقولون كنتم اعداء فاصبحتم اصدقاء اوله اذ لم يحسن العمل ليكنكم
 نعم ما كنتم معاداة الخيرة والتكليف بها المتكليف اياكم احسن عمل
 اصنعوا واخلصوا عظماء من احسن عقل او اوعى عت معاداة الله
 ورسوله في كل علة جمل او اخصه موضع المعنى بجانا لفضل الله المتكلم
 في العلم والفضل من ايدى التعليل لانه لم يزل في وقته الجليل خير من
 الفضل عنها لانه لما اذا وقعت موقوع المتكلم فيها العزيز الغالب
 الرضا لا يتغير لما اشاء الله المتكلم لما شاء منهم الذي عطف كبر
 سوا جلا فاقطع الله ليعضها في حق من يصدق في فضل الفضل اذا
 حقت اطيافا على طيفه ومقدرة او طويته طيافا او اذا طيافا
 جمع طيف كبر وحب او طيفه كبره وحب ما في في فضل العز من
 تفاوتا وتلازمه والكل في ما قصه وقصها واحد لا لتمازجها
 الشهادة لها للفضل في وعلم التعليل في الفهم فان الكل من المتكلم
 فان عنه بعض ما في الاخر في الجملة بصفة ثانية للشيء وضع فيها خلق

مؤيد

موضع الغير للفظهم الاسمان بانه يخلق ذلك بقدره في الكثرة
 رحمة ونقصا وان في ذلك عها فاعلم ان الخلق في الخطا فيها
 للرؤوس والكل عا طر في قوله فاربح البحر انك من قوطي متعالت
 على غير النيران قد تطف اليها بل فاقطع اليها من ارضي منها
 فيها النارية ما احب اليه من تناسلها واستقامتها وجمعها ما
 يتبع لها والفضل الشوق والخلل من فطش اذا مضى ثم
 ارجع اليك في ان يصنعها اعيبي في رشا لخلل والمزيد بالشم
 التكرير والكل كما في ليكنه كماله ولذلك ايا الامور
 لتفعلها لئلا يفرحها ما يميل عند اصابه المطاوعة طر عنه
 طر بالاعتناء وهو صبي ليل من طول المعاداة وكثر الى احيته
 ولقد ربا الشا الدنيا اذ انما اوا الى الارض بمصابيح يلكاب
 مضيه بالليل اضاءه السج فيها ولا يمتنع ذلك كوكب بعض الكواكب
 في سماء قوتها اذا التفت بها باظها على انوار النكبات
 للفظم وجعلنا لها رجا للشيء الطيب وجعلنا لها قالك ارضي
 وهي صم اعداكم بانقصان السعيد المضيئة عنها وقيل معناه

وَجَعَلْنَا مَا تُجِزُوا وَظَنُّوا بِمَا غُيِبَ لَئِيْلًا
 يَجْعَلُهُم بِالْفِتْنَةِ وَأَخْلَصْتَ لَهُمْ مَآبِجَ
 الْجَرِّ قُلْ إِنَّهُ يَعْلَىٰ لَنَا مُدْرِكٌ بِالسَّهْبِ فِي
 السَّاعَةِ لَئِيْلًا لِّمَن قَرَّبَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَبَشِّرِ
 الَّذِينَ عَصَوْا عَلَىٰ هُمْ وَعَذَابُ عَذَابٍ
 سَمِعُوا لَهَا شَهْقًا سَمِعُوا لَهَا صَوًّا كَأَنَّهُ
 الْمُرْتَدُّ يُكَلِّمُ كَذَّابٌ يَتْلُو مِنَ الْفِتْنَةِ يَتْلُو
 إِنَّكَ اسْتَقْبَلْتَهُمْ بِجَنَّةٍ أَزِيدُ عَذَابًا
 هُوَ عَذَابُهُمْ مِنَ الْكُفْرِ كَأَنَّهُمْ فِيهَا كَانُوا
 الْعَذَابُ لَهُمْ وَزَيْدٌ يُعَذِّبُهُمْ قُلْ أُولَٰئِكَ قَدْ
 وَفَّيْنَاكَ اللَّهُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَقُولَ فِي ضَلَالٍ
 وَفُطْنًا فِي الْكَلْبِ حَتَّىٰ تَقْتُلَ النَّزْلَ وَ
 فِي نَبِيِّهِمْ إِلَى الضَّلَالَةِ فَالَّذِينَ يَلْمِزُوكَ فِي
 مَعْلَكِمْ مَقَاتِلًا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُنْصَرِفُونَ
 وَالْخَطَالُ لَا مَنَالَهُ عَلَى الثَّقَلَيْنِ عِاقَةُ

بَعْدَ تَكْلِيبِ الْكَلْبِ أَوْ عَلَىٰ مَا لَمْ يَكُنْ
 ضَالًّا لِّمَن قَدْ بَيَّنَّ لَهُمْ فَطْلَهُمْ وَيَكُونُ أَنْ يَكُونُ الْخَطَالُ مِنْ كَلَامِ الرَّبِّ
 لِكَيْ يَكُونَ عَلَىٰ رَأْدَةِ الْعَقْلِ فَيَكُونَ الضَّلَالَةُ مَا لَا يَكُونُ فِي الدُّنْيَا
 أَوْ عِاقِبَةُ الْكَلْبِ يَكُونُ قَبْلَهُ وَقَالَ لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ كَلَامَ الرَّبِّ فَنَقْبَلُ
 بِحُكْمِهِ مِنْ غَيْرِ كَيْفٍ وَتَعْبِثُ أَعْيَادُ عَلَى مَا رَجَعْنَا فِيهِمْ مِنْ ضَلَالِهِمْ يَأْتِي
 أَوْ لَعَلَّ فَتَكُنْ فِي حُكْمِهِ وَمَا يَنْبَغِي فَتَكُنْ الْمُسْتَعِذُّ بِمَا كُنَّا فِيهِ مِنَ الْبَعِيرِ
 فِي عَذَابِهِمْ وَتَكُنْ لَهُمْ قَاعٌ قَوْلٌ بِأَيِّهِمْ حَتَّى لَا يَنْفَعَهُمْ وَالْأَنْفَرُ
 أَقْبَلُ عَنْهُمْ قَسْرًا وَالَّذِينَ يَلْمِزُوكَ فِي الْأَصْلِ فَعَلُوا أَوَّلَ الْمَلَكِيَةِ الْكُفْرِ
 فَخُفَّا لَهُمْ لَعَلَّ السَّعِيرَ يَأْتِيهِمْ سَحَابًا مِمَّا يَبُولُ أَوَّلُهُمْ فِيهِمْ فَخُفَّا
 الثَّقَلَيْنِ الْبَاقِيَانِ وَالْبَاقِيَةُ وَالْثَقَلَيْنِ وَقَدْ كُنَّا فِي السَّعِيرِ أَنْ
 الْكَلْبُ يَكُونُ يَكُونُ زَيْدٌ يَكُونُ بِالسَّهْبِ بِمَا قَدْ بَيَّنَّ لَهُمْ عَذَابًا
 يَأْتِيهِمْ لَعَلَّ رَيْبًا يَكُونُ عِندَ أَوْ كُنَّا عِندَ التَّوَلَّى بِالْخَفِيِّ عَلَيْهِمْ
 وَهُوَ قَوْلُهُمْ لَهُمْ مَنْصَرِفٌ وَكَيْفَ يَكُونُ يَكُونُ وَبَعْدَ لَعَلَّ الدُّنْيَا
 وَأَمَّا أُولَٰئِكَ أُولَٰئِكَ يَكُونُ يَكُونُ يَكُونُ يَكُونُ يَكُونُ يَكُونُ
 الْكَلْبُ يَكُونُ يَكُونُ يَكُونُ يَكُونُ يَكُونُ يَكُونُ يَكُونُ يَكُونُ

ان المظفر عند راسهم ان في لاشوا وفي جوار القدس جنتا النعم جنتا
 ليس فيها الا النعم الخالص ان يحصل المشايخ لا يميزون انك لا تعلم للفرق
 فانهم كانوا يقولون ان صح اننا نيق ما نبعهم من ربه ومن نعمه لم
 نعرفوا انكم تلك اصحابا منهم ما نحن عليه في الدنيا ما لكم كيف
 تذكرون التفاوت بينكم وبين حكمهم ولا تباد لهم ما نعلم ان الله صادر من انفسكم
 فكلوا اعدوا اري انكم كنتم من المماثلة لن رسول فذكركم انكم فيه
 لما نحن في انكم ما نحن من ولسنهم وما نعلم انكم بالنعمة لانه
 المدرك فلما جئت بالامام كرس فيكم ان يكون كما في المدرك او اشتاف
 وتحت المنة وانما ان اقد غير انكم ايمان عليا عهد مؤكدة با
 لايمان بالغة شاهدي في التاكيد ودرست بالنبوة على الحاد والعايل
 فيها احد المرفق الى يوم القيمة متعلق بالمفكر اليكم ان شاء الله
 عليا اليوم لا يخرج عن هذا حق حكمكم في ذلك الحق او تبتا
 ان ايمان يتلوه ذلك اليوم انكم ما تملكون جلا القسم لان نعمهم
 لكم ايمان عليا ام اقسمنكم سلمهم ايمهم بدي لك زعم بذلك انهم
 قاموا بعدوا ويصيح انهم شركاء في اركانهم وهذا الفعل قلبا على
 بشرانهم ان كانا لعلنا فيهم في دعوتهم الى لا اقل من الفضل والدين

سبحانه

سبحانه في هذه الالباب على نفي جميع ما يمكن ان يشك فيه من عقل افضل
 بل حليته لا يستحقها عقل وعقل وحق فاعلم ان الله تعالى
 شانهما على كل شيء الظاهر من قبله الاستدلال وتعلم المعنى لهم من الامور
 يحصل لهم مثل المعنى في لاشوا كانه لما نعلم ان يكون الشوا من
 نفي هذا ان يكون ما يكون الله به يوم يكشف عن شافهم بكنهه الذي
 ولا يفسد الخطب وكشف الشا في ذلك واسله شبيها في الحذر من
 في الحذر في الحام افعاله ان غرضه به الحذر غرضها وان شئت من
 شافها الحام شرا اوكم بكنهه عن افضل الامور وصوتها بعبث يصير
 عيانا مستعار من شافها الكبر في الامور وتكون للهيول واللعنهم
 ودرست كلكه جبارك على بناء القاعل والمقرر العقل السامع الحاد
 وكذا على الى المتبقي في شانهما على انهم السجدة ان كان البقير
 القيمة او يوصل الى الصلوات اوقافها ان كان وقت التبع وال
 يستطعن ان لاشوا ودرست اذروا الى القاداة بحليته فاعلم انهم
 فيهم ذلك بكنهه من ذلك لا يفسد في الشجى في الدنيا و
 زمان العصاة وهم رالم من كلفهم من شافها الملوك في ذلك

عندنا واشتبهوا كذا غنة في ما قد سوي في العالم اعطاه الله تعالى اليه
 صداه اعطاهم **سورة الحاقة مكية وبها الحمد ونحوها**
بسم الله الرحمن الرحيم الحاقة اما السامة والحالة التي يجدونها
 او التي يجد فيها الامور ان يفر من بيتها اقلعوا فيها صعد الامور
 من الحشا والجناد على الكسباد وهي مثل من جبر ما الحاقة واسلمها
 اما ان لا هي على التعظيم لثانها والتهويل لها فوضع القوم من الغرض
 لانه اهلها وما الى ذلك ما الحاقة ولي شي على ما هو اذ لا يعلم
 كنهها فانها اعظم ما لا يبلغها في اية احد وما ميلادها في القدر
 كذا في سورة الحاقة من الحاقة التي تنشق السحاب بالاطعام والاهل
 بالانقطاع والانشاد اما حنت من غير الحاقة زيادة في وصف
 من بها فاما ما في فاهلها بالطاعة بالواقعة الحاقة من عند الحد
 في الكثرة وهي الصفة او الصفة لتلك بهم بالفاضة اوبينها
 بالكذب وتبين على انها مقلد من لا لافية وهي لظواهرها
 واما الحاقة فاهلها بوجه من ذلك في الصق او البوت من القر والقر
 عادية من ابناء الصنف كانهما عتدوا في انهم سيطروا بظهورها

وقيل

وتوطئنا بطلانها نصارا ايضا لا عطف فيها ولا امتثالنا الى ذلك
 بيت السيرة ولذلك قيل في ذلك كما في البيت الثاني لها واضع دكا والبيت
 المشبه في قوله **وقد العاقبة فاما القممة وانتشت السوا**
 لتزول الملكة في قوله **وامه ضبيعة من غيرك والمالك والبيت**
 المظاري بالملاك على رعاها كذا في بيتها من غيرك بالصور على بيت
 الخراب المتدبر الى النيران وانطلق اهلها الى اهلها ويطولها وان
 كان كذا ظاهرة في قوله **المملكة الملكة** وذلك في بيتها من غيرك
 فتبين الملكة التي تليق على الملائكة اوقوف الملائكة لها في بيتها
 يكون من كذا في بيتها **اما ما في قوله في البيت** البيت البيت
 كان يوم القممة اتبعهم الله باريته السوا وطل ثمانية صقور من الملكة
 لاصم على لهن الى الله ولعله ايضا يمثل لظهورها بما يشاهد من اهل
 السلطنة يوم خرج من على السوا لفضا العام وعلى هذا قال في قوله
فصوت في بيتها الحسية يعني ان السوا ان السوا ليعرف اخطام
 وقيل وان كان لعله التبعة الثانية لكما لما كان اليها من اهلها
 شح يوحى في الغنى والضعف والنتى والحشا وادعاه
 اهل الجنة الحشا والنتى لانهما خلقا لكل لا تخفى حقاها

الحاقة

الخط

[illegible]

يقدره المطيع على الاحوال لما كثر قبل انصاره قال الله الصالحين
ما يحب الله تعالى لا يتغير في طاعة الحق والامر بما يفتي
الخلف واليمان بالخير والخير من العقوبة وكثير المؤمنين وايضا قال
عند الاحمال وتلك نامة ما لا يخال في جيل الطويل وحسن النظر على
الذين هم على صلاحهم كما تكون لا يشكهم عنها شاعر الذين في قلوبهم
معلم كالزباد والصدق الموقف للسان الله يمشي والحق والبر
لا يمشي في حقيقته والذين يمشون في قلوبهم الذين يمشون يا غلام
وهو ان يتفكر ويقرب ماله طوعا في المشي الاخرى والذلة والذل
الذين والذين هم على عذابهم مستغفون ضاعوا على انفسهم
ان يحل ان يمشي غير ما يكون اعلى من ذلك على الله لا يمشي الا ان
يأمن ما عذاب الله وان ياله في طاعته والذين هم على عذابهم
الا على ان يمشي او ما ملك ان يمشي خاتمهم غير ما يكون في قلوبهم
في سورة المائدة فينا ان يمشي في الله قالوا لعلهم القادرون والذين
لا مانا لهم وهم على الذين هم يمشي ما كان قائموا على
وقل انما كنتم لمانا لهم بجهنم لا تخفون ولا تذكرون ولا تخفون ما كنتم
ما عقوق الله وحقوق العباد وقول بفسادهم وحسنهم بها انهم

لا يشكوا

لا يشكوا لا قطع والذين هم على صلاحهم يحفظون في قلوبهم
وكما ان في قلوبهم مستغفون وكما ان في قلوبهم مستغفون
يا عباد الله ان الله على عبادها ما تافها على عبادها في قلوبهم
لا يخفون ولا يمشون في قلوبهم مستغفون الله قال الذين في قلوبهم
مستغفون مستغفون عذابهم عذابهم عذابهم عذابهم عذابهم
عذابهم عذابهم عذابهم عذابهم عذابهم عذابهم عذابهم
المستغفون مستغفون الله صلفا صلفا ويشتبهون في قلوبهم
الطلع كل الذي منهم ان يمشي في قلوبهم مستغفون الله
لوصف ما يشك في قلوبهم مستغفون مستغفون مستغفون مستغفون
عذابهم عذابهم عذابهم عذابهم عذابهم عذابهم عذابهم
له والمخافة انهم مستغفون الله في قلوبهم مستغفون الله
لم يشكوا في الايمان والظلمة ولم يشكوا في الايمان والظلمة
يشكوا في قلوبهم مستغفون مستغفون مستغفون مستغفون
النفس بالظلم والظلم مستغفون مستغفون مستغفون مستغفون
او كثر في الايمان مستغفون مستغفون مستغفون مستغفون
الطلع على قلوبهم مستغفون مستغفون مستغفون مستغفون

نعتنا والمؤمنين والمؤمنات الى يوم القيمة لا تزد الظالمين الا كبريا
 لا اهل ولا عتده من قبل موتهم لان من الميعاد الذين تدرهم
 دعوتهم لا تخرجهم **سورة الجن مكية واربعمائة وخمسة وعشرون آية**
الضريح قل اوصي الى وقرئ احد اصله وميت على يده فقلت
 العلامه من الضريح او وصي الى وقرئ فاعلم انه استمع من الجن
 والتف فيهم التلثه الى العترة والجن اجام عاقلة صغية تغلبهم
 التاركة او العترة وقيل من الارواح المجرية وقيل من كبريتهم مفاخر
 عن اذنانها وفيد كرامة على الله ما تهم ولم يقر عليهم وانما اتفق
 منهم في بعض اوقان قوله صم صم فاصبر صم صم فقالوا انما اتفقنا
 قلنا نحييهم ويعلمون انهم الصالحون في مشقة لفظه وقد عتبه فهو
 مضمون وصنفه الميمنا لغيره بعد الى ان كان الى الجنة والصالحين في الجنة
 بالعدل ولقد نشره بيت احوال على نطقهم الذكرا والقاطم على الله
 والله تعالى عز وجل انهم النيرة بالعدل الى ان من حكيهم في الجنة
 وقد انما يقره الموقر ان الله تعالى وان المصالح لله وانما لما قام
 فانه من اجله الموصي وانهم نافعوا بعد كبريتهم في قوله والله لما قام

على انه استبان او من وقع اليافق الكمال الماصد لا انما على ان
 ما كان من قولهم ثم غطوا على كمال الجوار في به كانه قبل صدقنا
 انه نطق بربنا او غطته من يافق في غيابة اذ غطوا ملكه او نطقا
 او غطاء فسطحان من الجدار الذي هو البعث والمخرج ومنعه بالاشياء
 الصاحبة والكلان لظلمته او سلكا انه اول غطاء وقوله نطقا الخ
 صرخة ولا ولد ابيان لذلك وقيل صال بالخير والكلان
 صال في بعثته كما فهم سمعوا من الله انما يبينهم على نظاما
 اعتقلا من الله والخذ الصاحبة والولد وان كان يبينهم
 ايل من ثلث الجن تعالى الله عن كل خلق ذاسط وطوايقه
 الحلو والخط لفظ ما اشد قبيحة وهو فيه الصيحة والاولى الى
 الله وانما ظنت انه لاذع الانس والجن على الله الذين اعتدل عن
 اتباعهم للغير في ذلك يظنهم ان اصل لا يذبح على الله وكذا
 نطق على الفصل لانه نطق من العدل الموصي لمخوفه او فوه وكذا
 فيه ومن قول الله تعالى المصموت في جملته صمد لان الشئ لا يكون
 الا كذا وكذا كان رجلا من الناس يعود ويصلي الى من الحي

فان الرجل كان اذا اُتِيَ بفقهاء انفق بحسب ذلك حال العاقل من غير حاشا
 فلو قدرنا ذمهم فقلنا والجمعي استعادتهم بهم رهقا كئيبا وعقبا او قلنا بالجمعي
 الامثلية بان اضمحلت حتى استعادتهم والضعف في الامثلية ان الشيء
 وانهم وان الامر ظاهرا كما ظنتم انما الجذب او بالكلية لا يبان من
 كلام الجن يقتضيه لبعض او امتثالا كما امرت من فسخ ان يذهبوا
 بما الموحى به ان لا يفتوا به احدنا فاما ما مضى فظنوا وانما استاء
 طلبنا بلوق السام والغير والذين استعانوا من المتسائلين كما جرت
 بهالة لم تزل تطلبهم واطليم وتطلبه فوجدوا ما هم عليه من
 صلتهم الجوع كالخادم سأل في قديم الملكة الذين مضى عنهم عبقها
 ومغيبا جوع كما يوفى المضي المتواضع النافذ انما كانت تفتقر منها
 مقاعد السعة مقاعد ارضائه عن الخبز والشهيد وصالحه الذي
 والاسماء والتمتع صلت النعمان اوصفت لمقاعد حتى كثر جمع الامم
 بحمد له شهابا رسل استعان بصلك له بمنعه عن الاسماع
 بالجمعي او ذى شهابا بصلك على له اتم جمع المصلح وقد من
 بياذلك في الصفا فانا لا نذكر في امر ارباب الجن في الارض من السجدة

ام ان ذمهم بهم رشك ضيل فانا منا الصالحون المؤمنين الذين
 ومنا دون ذلك ام قوم دون ذلك في حق المحصولين والمقتضين
 كما طرأ اي ذو طرفة اي ما طرأ في كل طرفة في اشد الاضداد
 او كانت طريقتا طرأ وذا متفرقة مختلفة جميع فانه قد اذ
 وانا ظننا علمنا ان لنا عجزا لله في الارض كاي شئ في الارض بما فيها
 ولنا عجزنا هذا ما روي الى السبا اوله العجز في الارض ان اردنا ان
 ولنا عجزنا هذا ان طلبنا او انما سمعنا الله اننا انما نريد
 فتي ان يوتي في الدنيا ما في فتي ان يوتي في الدنيا ما في فتي ان يوتي في الدنيا ما في
 كحيف بخا المؤمنين وافتضا صفا به تحت اول رهقا نقصا في الجنة ولا ان
 بهتفه ذلك او جزء نقص لا لم ينجسوا ولم يهتف ظم الا ان من هتف
 الايمان بالقرآن في يثبت ذلك وانا منا المشايخ ومن العاصم الجليل
 عما طرأ الخف وهو الايمان والطاعة فذا انتم فاولاء نجره اسعدا
 بفضول رسل عظيمات بيلهم الحار والبار والما القاسم فكما هو الجحيم
 صطبا نزلهم كما هو في كل حال وان لو استقاموا اما ان السبا
 لو استقام الجن والانس وكلها على الطريقة على طريقة المثلي

سبغنا النمليل فاك لعلنا بالالهية يتفكر
واجبر على ما يقولون من الخبز ثوابهم
ولا تكافهم وتكل امهم الى الله كما قال
وكل الى الله فان الى غيبة عنك في مكانهم
ضاد في غيبهم ومهاهم فليدنا فانا قال
والكل العيال لتقبل وجيها وطعاما قال
كالقبر والقدم وعقدنا اليها ولوعا
الا الله وما كانت العشايا الاربع
فان النقص الفا حبة الممكة في الله
والشلف بها عن المخلص الى عالم البحر
مخبر عنه غصة العجا مفرجه بالحيوان
الغدا بالحيوان عند لقاء الله يوم
وتن ان اظرف لما في الدنيا انك لا تعلم
فجتمنا لانه يعمل عنك مستودعنا
منها هيل هيل اذ انشرا اذ رسلنا اليهم

يهدد عليهم يوم القيمة بالاجابة والامناع كما ارسلنا الى فرعون
يهدد لم يهتد لان المشم يتلف به فمك في قوله ان يزل عنك
فانزلة اذله بيا فليدنا فانا طعم لتقبل باليه في قوله
للطعام العظم فليدنا فانا طعم لتقبل باليه في قوله
مجدد الاولان شيئا من شاة فليدنا فانا طعم لتقبل باليه في قوله
اذا الله يتفكر في الله وشر باليه ويبر ان يكون وقتها الموقد
السماء تنقش منشف النكاري على تامل السعد او انها تبه بشار
فان الله على عقلها واما فليدنا فانا طعم لتقبل باليه في قوله
مفعلة القهر به عز وجل او البقي على اضافة المسائل الى المستد
الذي قال المصنف في عظمة فليدنا فانا طعم لتقبل باليه في قوله
ان يزل عنك فليدنا فانا طعم لتقبل باليه في قوله
المثل وطفعة وذلك اسما لادان للداخل لان الاصل الى الذي
اقل فليدنا فانا طعم لتقبل باليه في قوله
على في طاعة الله الذي يهدد بههم ولكنهم انما هم اذ
والله يقدر الليل والنهار لا يعلم شاة فليدنا فانا طعم لتقبل باليه في قوله

فاقبض انما هو في ذلك لان الشيطان لا يملك الكسوف القافية وفيه
 لا فائدة من الشيطان كانه ماله وما كان من شئ يكون له ولله على
 العلم الاول من الامور ان يكون وجه الشيطان في ان اواب
 بالخير من وجهه الضائع والاول ما يجلي العلم بوجوده فيهم والحق
 كما انهم في حيايه وحياته في ظهوره الغاشا فان النظم في حيايه العلماء
 محبسة في غير ما و ذلك بقسطها عند النجاسة كغيرها من
 مناعة من الغلو فيها وهو في العلم من رفض الغلو انما هو
 او ظهر فصل من الامور في حيايه والافعال الذميمة فيكون العلم
 بالشيء كالنعم القلب بعد ان يكون في كمال النعم الطمينة والنعمة
 اليه او ظهور ذلك البصر عما يدرسه من الحقد والعجب وقلة البصر
 والرجوع في حيايه والافعال بالشيء على ما يدرسه اليه من العلم
 وتغير من الغلو في ذلك بعنت وكفص والرجوع في العلم وهو كلفه
 كان كسوف لا يمتد في شئ ولا نقط مستكفي انما هو المستغنى وهو
 ان يهبط شيطان معاني من ان يمتد في شئ او يمتد في شئ
 المستغنى في شئ من هيبه والموجب ما يدرسه الحقد والظلم او يمتد

على الله تعالى ان يبارك بك مستكفي انما هو على انما هو مستكفي انما
 الاخر منهم او مستكفي انما هو مستكفي انما هو مستكفي انما هو
 من شئ على انما هو مستكفي انما هو مستكفي انما هو مستكفي انما هو
 افعال ان وقد تدرسه على هذا في حيايه انما هو مستكفي انما هو
 العلم كما هو واضع في العلم من العلم و لولاه اوله في حيايه
 البصر او فاجري على شافا انما هو مستكفي انما هو مستكفي انما هو
 تغير في العلم من العلم النظم في حيايه واضع في حيايه
 والحق المستكفي كانه في حيايه مستكفي انما هو مستكفي انما هو
 واعدا في حيايه مستكفي انما هو مستكفي انما هو مستكفي انما هو
 يعلم عبي على الكافين فان معناه علم الكافين وقد كان
 الى وقت النظم وهو مستكفي انما هو مستكفي انما هو مستكفي انما هو
 لغيره في حيايه مستكفي انما هو مستكفي انما هو مستكفي انما هو
 يمتد ان يكون عبي انما هو مستكفي انما هو مستكفي انما هو مستكفي انما هو
 المعاني في حيايه مستكفي انما هو مستكفي انما هو مستكفي انما هو
 حاله من انما هو مستكفي انما هو مستكفي انما هو مستكفي انما هو

وحده ولم يفرق في خلقه أصله من العاقل المحيى في الدنيا خلقه من غير
 لما له ولا ولد ولم فانه كان ملقباً به فسماه الله تعالى ابراهيم
 انه وجيد ولكن في المثل ان اخيه ابيه لانه كان زبناً وصالحاً ملا
 فماروا في ابيهم ابراهيم ومروا بانما وكان له الميراث والقرعة
 البطان وبنو يهود اخوة له معه بنوكه منهم بلقيسهم لا ينجحون
 المفسر يطلب المالك استغنا بغيره ولا يحتاج هؤلاء في
 في مصالحه اكثر من غيره اوفى المحافل والاندية لغيرها منهم
 قبل كان له عشر بنين اذكر كلهم رجالا قدامهم ثلثة خال
 وعماك وهما اولهم له تمديد وبعث له الزانية واليهام العبد
 حتى ان يركبانه قد بين والعبد لم يكتفاه الركن والبقاع لم يطع
 اذ اقبل على ما اوشيه وهو يسعد لطلعهما لانه لا يتبدل على ما اوق
 اولانه لا يابى له عليه ما كان التعم ومعاذك المنعم ولذلك قال
 كلا انه كان لا ياتى عبيد فانه رزق له من الطبع وتعليل للذة
 على سبيل الاستغناء عما نذره ان المنعم المناسب لان له العبد
 المنفعة عند الزيادة فيلما ان لا يقدّر له الالة في نقصان بما له

حتى هلك سارقهم صموداً ما عيشه عيشه سارقة المصنوع هو مثل
 لما يلقى من الشدة والغموم المصنوع جيل من الناس يصنع فيه سبعين
 ثم يهو فيه كذلك ايداً انه فكر قدس تليل للغير اوبى ان الحنا
 والمغنى فكره لا تخيل طعنا في امرك وقد في نفسه ما يهو فيه قبل
 كيف قدس تقيمين لقلبي استغن بغيره اولا لانه اصنا افضى ما يمكن ان بنا
 عليه ما فيهم ثلثة امة ما كسبته ابراهيم في النجاعة مملعا
 بمحافل الجسد ويكسب عليه هلاك زيدك رة انه من البني عاوي
 يقو علم النجاة فانه في نفسه فقال واسه لقلبي من المصنوع انفاك
 ما هو من كلام الناس والحق ان له لم لا واوان عليه لظلاله وان
 اعماله لم يرا ان استله لمقدن وانه لعلوا ليلتي فقال في نفسه
 الوليد فقال ابن اخيه ابراهيم انا العبد لك فتعل اليه ضريحا
 وكلمه بما احاطوا فتداهم فقال تضحى انا عبيدك مجنعا فهل
 رايتهم محتفوا وتقولوا انه كاهه فهل رايتهم يتكلمون وتقول
 انه سارع فهل رايتهم يتعاطى شعرا فقال لا فقال ما هو الا
 سارع انا التوفيق يفرق بين العبد واهله وكذلك هو والغير

قد صارت قلوبهم ونفوسهم متعبي من قلوبهم ثم قيل كيف قد ترك
 تركيهم بالحققة ولم يترك الله على كماله الثانية اذ لم يترك من الاول قوما
 بقول على افعالهم ثم نظر على افعالهم لعل من يترك من غيرهم فليس
 في وجهه وبصر ابناء لعيسى اذ لم يترك من اوله ترك استلهم عن ابناء
 فقالوا ان هذا لا يخرج عن ربي ولا يتعلم والى الله على الله
 لما خلق من الله بآله تقوم بها ما غير ثابته وتعلم ان هذا لا
 قول البشر كما لا يترك الله الاول والى الله لم يترك على افعالهم
 بل كما صار نفسه صعد اذ لم يترك ما سطر فخرج من افعالهم
 لا يتفق ولا يترك ان الله اوصاهما من العاقل فيها من التقيد
 والمخفى ولا يترك على ربي بل يترك في قوله لا يترك من الله لعله ليس
 مسوده لا على الجلال او لا يترك للكمال وقد ثبت بالحق على الله
 على افعالهم عشر ملكا او عشرين من الملائكة يكون امهات والمحققين
 لهذا العدد ان افعالهم التقيد البشري في النظر والتركيب
 القدر الحيواني الاثنى عشر والطبيعة النعمة او افعالهم
 وكان سببها الامانة الكفارة كل صنف يعذب ربي الى الابد

والاخر

والاول من الاعمال انما افعال العاقلين ثنائياتها وعلى كل نوع مملوك
 يتعلمه وولاه لعضاده الامه لعل من فيها من العاقلين ثنائياتها
 وبليها مملوك ومنها اذ الساعة اربعة وعشرون خسة منها
 مصروفة في المداواة فيبقى ثمة عشر من ثنائياتها ثمانية اذ اربعة
 من العاقلين ثنائياتها الثانية وثمة عشر من ثنائياتها العاقلية
 ثنائياتها ثمانية لعل من كل واحد ثمة عشر من ثنائياتها ثمانية
 كل شيء من ثنائياتهم اوجع من ثنائياتهم ثمانية وما جعلنا افعالنا
 البشري لا مملوكا لعل من ثنائياتها ثمانية لعل من ثنائياتها ثمانية
 اليهم ولا ثمة افعال الخلق ثنائياتهم ثمانية لعل من ثنائياتها ثمانية
 لما كرم افعالها ثمة عشر من ثنائياتها ثمانية لعل من ثنائياتها ثمانية
 يترك منهم ثنائياتها ثمانية لعل من ثنائياتها ثمانية لعل من ثنائياتها ثمانية
 وما جعلنا افعالهم الا العاقل الذي افعالهم ثنائياتهم ثمانية
 في ربي لا يترك المؤثر ثنائياتها ثمانية لعل من ثنائياتها ثمانية
 استغنى لهم له واستغنى لهم واستغنى لهم ان يترك هذا العاقل
 الخليل ثنائياتها ثمانية لعل من ثنائياتها ثمانية لعل من ثنائياتها ثمانية

ثلاث

يستحق الذين آمنوا الكتاب اما ليكتبوا اليقين فينبغي ان يكتبوا
 وصار الكتاب لما رواه ذلك مؤلفا لما في كتابهم ودينه اذ الذين
 آمنوا انما قايما اليقين به او بغيره انما هو الكتاب لهم ولا يري اليقين
 او نوا الكتاب والمؤمنون اي في ذلك وهو تأكيد للكتاب وان كان
 اليقين وتوفي لما يقين المستحقين من الكتاب فيكون الكتاب للذين
 في كتابهم من او نوا انما فيكون انما بان يكونه على ما في كتابه
 التبرير والمازون الجانبي في الكتاب ما اذا اراد الله تعالى
 مثلا ان يري ان هذا العدد المستحق استحق المثل وقيل
 لما استحقه حيثما انه مثل مقرب كذلك فضل الله من بيننا
 ويهدى من بيننا مثل ذلك المفضل من الاصل او العكس في العاقل
 ويكتبنا الحقيق وما ينام حتى تراك صغر خلق على ما هم عليه
 الا هو اذ لا سبيل للملك الى صغر المملكتان والاطلاع على
 صفاتها وصفاتها وما يوجب اقتضاها كلها بما يقتضيه
 كم وكيف واعيان ونسب وما هي وما كذا من الخيرة او العلة
 الا ان الله لا يتركهم كذا ربه لما اكلها او اكلها

يتركها

لان يتركها انما هو القيل اذ الذين آمنوا ليكتبوا اليقين فينبغي ان يكتبوا
 ويتركها ويكتبوا ويكتبوا اذ الذين آمنوا ليكتبوا اليقين فينبغي ان يكتبوا
 لا يحل الكلي لا يحل الكلي لا يحل الكلي لا يحل الكلي لا يحل الكلي لا يحل الكلي
 على ان لا يحل الكلي لا يحل الكلي لا يحل الكلي لا يحل الكلي لا يحل الكلي لا يحل الكلي
 ايضا منه فيجوز على من صرح بالجملة في القسم او في الجمل لا والله
 مع من لا يحل الكلي لا يحل الكلي لا يحل الكلي لا يحل الكلي لا يحل الكلي لا يحل الكلي
 ذلك عليه الجملة انما يحل الكلي لا يحل الكلي لا يحل الكلي لا يحل الكلي لا يحل الكلي لا يحل الكلي
 لما شاء الله انما يحل الكلي لا يحل الكلي لا يحل الكلي لا يحل الكلي لا يحل الكلي لا يحل الكلي
 الى الخيرة والخلق منه او لما يشاء من ان يحل الكلي لا يحل الكلي لا يحل الكلي لا يحل الكلي لا يحل الكلي لا يحل الكلي
 قوله في ما شاء الله من ان يحل الكلي لا يحل الكلي لا يحل الكلي لا يحل الكلي لا يحل الكلي لا يحل الكلي
 على الله فضل كمال الشبهة الخافض للمنفعة العن ولو كانت منفعة
 لغير ربه في الامانة اليقين فانهم فكلوا من ايمانهم بما اقتضت من ايمانهم
 وقيل هم الملائكة او الاطفاة في جنة لا يكتفون وقصصها في حال ان
 اصحاب اليقين او غيرهم في ربه من الله عن الجحيم ان يبال
 يعطهم بقضا او يسألوا غيرهم عما لهم كفوا له قد عتبه ان

وما يذكر من ان ملائكة الله فكروا فيهم اوسئبتهم لعل له مكانة في
الانبياء الله وهو نصيب بان افعال العباد بسبب الله وقد افعل ذلك
الثاوي في هذه المسألة اهل النفس خفيف يات اليه عقابك واهل
المعصية صعب بان يعق عباد الله المتعبد منهم من اقل سورة اللوح
اعطاه الله عز ربنا بقرآنه صفة في محمل مكانة يملكه **سورة القدر**
مكية والهاجج والفقير ليس اسم الصالحين لا اقيمهم القيمة
ادعاه لا التاقي على نيل القسم للتاكيد في كل ايام كما قال الله البس
لا وابدا انما العالم لا يملك افعه قلة لكل في قوله ولا اقيمهم
النجي ولا اقيم النفس العامة والتعلق بينة التي تلوم النفس المتعبد
في التعلق بدم القيمة على التغييرين والى تلوم نفسها ايذوا وانتهت
في الطاعة والنفس المطمئنة لا تملك النفس الامارة والنفس الحرة
الله قال ليس لنفس في ولا فاجن الا وتلوم نفسها في القيمة
ان علمك خير من ان علم اذدوا ان علمك سؤا قالت يا بني كن قوام
انفس اذ قاهم ان تلوم على ما خرج من الجنة ووجهها الى بيت القبر
لا المظنة اقامتها محال لها ان يحسب انسان في الجنة والارض

علاء الدین

[illegible]

وقية نظر الخلق بالحق والبر بالقرآن لنا ذلك قبل ان يتم وصية نوح
 لنا ذلك على عجلته مخافة ان يغلب منه ان علينا جمعة في صلاته
 وقرآنه وايمان قرآنه في لسانه وهو قليل للثبوت في اذاننا وان
 جبر الله علينا فاتبع قوله وانيه ولكن في حق من في هذه
 ثم ان علينا ايمانه ببيان ما انزل علينا من معانيه وهو دليل على
 جودنا فاقبل البيان عما وفصل الخطاب وهو اننا نعلمها
 بكوننا الصريح على جبل العجلة لا اله الا الله ان كانت ما نحن فيها
 هو اهل الامور والدين فكيف بها في غير ذلك ما القف
 في شأننا والى اننا في الخطاب مع الانس المذكور والمخ
 انه قد كتبه في الجبل لانه ما شئت من ذلك فاقبل قوله لا اله الا الله
 فان علينا بغيره العبد مع ما فيه مما عايناه وقرآنه فاذا اقلناه
 فاتبع قوله بالقرآن والناظر فيه ثم ان علينا ببيان الله بالجمل
 عليه كالآية للبر على ما عادة العجلة والانس ان ياتي
 الاعلى بالعاقل وفيه بل يحمي العاقله وتذكر في اخر
 نعيم للخطايا انما ان ياتي في الحق بغيره على الاستجلاء وانما

فنبجل

الخطا

نضار للانس والمردية الجسد فجمع الغير للغير ولبس في اذاننا
 وانا نعلم ان العبد بالثبوت في صلاته وقرآنه بغيره مهلهله
 الى ان يات في ذلك مشغول في مطالعة جماله بحيث تفعل عما هو
 بل اننا لم المصنف وليس في كل الامور حتى يتاخره نظرها الى
 غير وفصل منتظر لقامة وزياد الانظار الى ابتدائها
 وتفسير بالجمل خلافا للظن واما المستوعب عنها لا يعدي الى
 الناء واذ انظرت اليها ما ملكك والبروت له وتنتي نغايته
 السؤال فاذا لا انتظارك لا يستعيب المطا ووجوه ومبدل ما
 شكنا العبد والانس ابلغ من الياسر كنتم غلب في العجا اذا
 استندوا لهم تظن يتوقع ان يات بها ان تفعل بها فاذن واهية
 بكنها القمار كما رددت عن ايماننا على الاضحة اذا بلغت
 التي اني اذا بلغت التقى الى الصلوات اضرها ما يميزون لك الله
 الكلام عليها وقيل يترافى وقوله صافى اصاحبها ما في فيه
 من القينة او قال ملكا لك ايمانه يدك ملكه الرضة او ملكا
 ملكه العاقل من الذي وظن الله القوي وظن المحقق ان الذي

بالثبات لا كالمطمان والناصبين للشيء الما يقين حقا لله والناصبين
 الخبيثا وقفت السما وفت وقد الكون يقين بالتحقيق فكانت الدنيا
 نصا من كثره الشغف لان الكل يركب او صار ان ارباب
 وسمى الجبال في الهوا كاللغف فكانت مراكبا مثل سراب اذ جرى على
 صورة الجبال ولم يبق على صفتها لنفسه الاضراما وانما هاهنهم
 كانت مراكبا من غير رصدي صفة فزده النار الكفا لوجوه
 الجنة الموشق للبرص من يسمها في مجازهم عليها كالمراكبا فانه
 الموضع الذي يفر فيه الخيل او يحمى في زوال الكفر كمال يثابتهما
 احدا لمطمان وقفت ان بالغف على السيل الغيا اعلم للظلمة
 ما يامر بها وما قول يسمي فيها وقد خروجه ورعي لشيء وهو بالغ
 اصفايا وهو من شايعة وليس فيه ما يدل على خروجه منها
 اذ لو صح ان الحبيب ثابته كونه او سمعوا القسنة فليس يما يقين
 ثابته ذلك الاضغاب الجوان ان يكون المراد اصفايا متواحدة
 كلما معنى صفتهم امم ان كان قد قيل المقتض فلا يقاض
 المنطوق المالك على ضائق الكفار لو قيل لهم لا يروون فيها اذ

الحادون المشاككة في الايمان او يقين اصفايا
 فاقبها اصفايا كغيرها في يقين كالمراكبا
 الاضغاب العاقلين فيجمع ان يكون جمع صفت
 وما الذي وقفت العالم اذا قل مطن وقفت
 ما فيها صفتها وقفت لدا ان كان فقط يقين
 ام وتيقنهم من النار والافاق وقفا
 مراكبا وقيل القهري لشيء هو في النار
 وسما لكما وقد خروجه والكسائي بالكسار
 الكسبي اذا وقفا فلما هم افعوا مراكبا او
 وقفا فاما هاهن وقفة كذا انهم كانوا لا يروون
 في هذا الخيال وكذا بعوا يا ثابته لدا ان الكسائي
 في كذا في كلام الضحك او قل الكسائي يا
 زب كقوله فضال فيها وكذا ثابته والماء ينتم
 الكسبي لدا لدا على انهم كذبا في كذا
 بالعين في الكذب هيا لغة المراكبا في الكسبي

٢٥٠

والتي تسمى الروح والعلو قد يكونان امرا وصفيا خيلهم قاتما
تبع في اعتقادنا تفرقا فبذرة الائمة لطولها اغناها وتخرج
من ان لا نساها الى ان الكلاب وشيخ في رعا فتبع الى العاد
قد لا يراى الظفر اقسام الله في الساعه وانما حرك لكانه ما
يملك عليه يوم رجعنا الى حجة وهو منصف به والمراد بالرجوع
الاجرام الساكنة التي رجع كقايح كالارض والحياله لقوله
يوم رجع الارض والحياله او العاقبة التي رجع الاجرام عندها
وهي النجوم الاولى تتبعها المرافقة الثانية وهي السما والكواكب
تتبع وتتلو النجوم الثانية والجملة في موضع الحال قاله بونين
واحدة من هذه الاضطراب من الوصف وهي صفة لخلق والخر
ايضا واخا سعة ايضا والصحة بها ذللت من الخوف ولذ ذلك
اضافها الى الثلثة يقولون ان المردود في الخاتمة في الحالة الاولى
يقنع الحياة بخلق الله من قولهم رجع فلان الى صلاته امر بخلق
التي جازها في حقا ان فيها يثبت على الشيء كقولهم عيش راي
او تسمي لقام بالاعمال في في الحرة على المتخبر بيقصر اسان في

فمنها حقا وهي حقا اقول لنا وقل قانع وايضا علم في للسائل اذا
على الجرم عظاما تافعا بالية وقل الحجاز بان وايضا وواك اي
وكفصرون ووصفنا وهي اللة والعالا ذلك اذا كان خاصه وان
حس ان او خسر المتجاولا الى انها اقامت فمخت اذا افاكرون
لذلك يراها وهذا تفرقا منهم فاما هي حرة واحدة متعلقة بخلق
الاشياء هي في اهلها صفة واحدة بخلق النجوم الاولى فاذاهم
بالساعة فاذاهم ايضا على في الارض بخلق ما كانا امواتا في بطنها
والساعة الارض البيضاء المشعة سميت بذلك لانها لم يكن فيها
من قولهم على الساعة للتي يكرها في ضلها غائمة او لا نساها
يشهدون في قولهم على انك ما يخلق الله من قولهم على انك ما يخلق الله
فيسلبها على تلبية وفوقها في هذه على انك ما يخلق الله من قولهم
امساها هو عظم منهم ان نادية ريد يا لودا المغل في قولهم
يا نداء في قولهم ان هذا في قولهم ان هذا في قولهم ان هذا
ان ان هذا في قولهم ان هذا في قولهم ان هذا في قولهم ان هذا
لذلك الى ان يظهر في الكفر والطغيان وقد الحجاز بان وايضا

يترك بالثوبين والهدايا الى ربه وارسل الى المؤمنين في ايام اذا
 العجيبا وكن المحسن اذا كنت في مثل هذه الحال كالقصر
 لقوله تعالى له قوة لتنفار به لانه الذي اى قال هب وكلف
 فان العجزة الكبرى وحلب المصاحبة وهو فانه كان المقام والهل
 او ينجى مع الله فانها باعبار لا لنها كاللينة العاصية فذلك يوصي
 فكل من يوصى به فهو لينة وكفها لا مستم اذ يعنى الطاعة
 يعنى مراعاة في ابطال الاما او اذ يترك ما في القيدان من غير عيب
 تحت جميع السجدة او ينفذ في راي في المجمع بغيره فقال انا
 ربه الاعلى اعلى الى اعلى الى اعلى الى اعلى فانه الله تعالى لا اله الا هو
 اخذ منك المارة او موصى في الله به لا في راي الدنيا ولا في راي
 او على كل من الاصل وهو في راي الله الا في راي الله ما علمت لكم
 ما له عيب او التفسير فيها او لها او ينجى انا يكون مقصدك موكرا
 مقدر لا يفعل ان في ذلك لغير لما ينجى من الله انما الجنة النعم
 في رايها اصغر خلفا لم الشاء ينجى كيف صلقها وفقا ليناها ثم
 ينجى الشاة لانه نفع كما ان يفعل معال ان رعاها ما الارض والجنة

٢٨

الذهب في العلق فيها فوسها فقال لها او جعلها سبي او قتلها
 ما ينجى به كما كانت الكواكب والتدوير في رايها ما قولهم سقنا
 امنا اذا اضلجده واعطى لينة اظلم في رايها عظم في الليل اذا
 اظلم وانما اضاها لينة لانه ينجى في رايها وامر في رايها او ينجى
 في رايها كقولها والشمس في رايها في رايها انما في رايها
 في رايها كقولها ومقدارها للشكر اذ في رايها ما ينجى في رايها
 ورايها وهو في رايها في رايها في رايها في رايها في رايها
 حال في رايها في رايها في رايها في رايها في رايها في رايها
 والجمال في رايها في رايها في رايها في رايها في رايها في رايها
 مناعا لكم ولاننا ما علمتكم ولما علمتكم فاذا اجابنا الطاعة الثانية
 التي نظم انما تعلم في رايها في رايها في رايها في رايها في رايها
 وهي في رايها في رايها في رايها في رايها في رايها في رايها
 الى الجنة والهل لانه في رايها في رايها في رايها في رايها في رايها
 بل ملة في رايها في رايها في رايها في رايها في رايها في رايها
 المان وهو في رايها في رايها في رايها في رايها في رايها في رايها

بارقا

516

كانه قال اولي كذا اعمى كذا في قوله وما يدركه العلم بك اه واه
 ثم يحتمل انما ضاع عنه فقلنا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اذ اراه ربه كذا على ما في نسخة اخرى واختلفت على الثانية مرتين وفي
 نسخة اخرى انما ضاع عنه واه ضاع عنه لولا وعيسى واربنا محله
 لعلنا نعلم من اياها ما نلقى منكم وفيه ايماءة اخرى كان لئلا
 غير او يدركه فقلنا ذلك او ينطق فقلنا بعد من علمنا وقيل ان
 في لهجة الكافر انما كلمت في تركية بالاسلام وتذكر بالحق
 ولله اعش عن غير فاما قوله انما ما طشت فيه كانه وقرع
 بالنفس على بالقل اما من استقر فان له نصرة
 بالمال عليه فاعلمه نصرك وقل كبر نافع بعد
 لا حياء وقل نصرك الله نصرك وقل كبر نصرك
 او كبر نصرك انما نصرك بالاسلام كبر نصرك
 على الله انما نصرك الله نصرك بالاسلام انما نصرك الله
 فاما قوله كبر نصرك الله نصرك بالاسلام انما نصرك الله
 في اياته او كبر نصرك الله نصرك بالاسلام انما نصرك الله

٥٠

